



**ANALISA LAFAZ FAI ZA TAṬAHHARNA DALAM SURAH
AL-BAQARAH AYAT 222 TENTANG JIMA‘ TERHADAP
ISTERI YANG HAIQ (SUATU TINJAUAN
TERHADAP MAZHAB HANAFI)**

SKRIPSI

**Diajukan untuk Melengkapi Tugas-tugas dan Memenuhi
Syarat-syarat untuk Mencapai Gelar Sarjana Hukum Islam (S.H.I)
dalam Ilmu Syari’ah**

OLEH

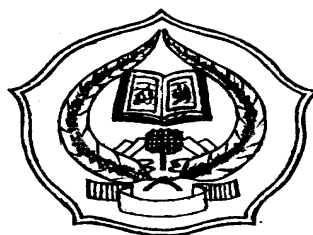
**ELIDA LIANA
NIM. 05. 210 287**

**JURUSAN SYARI’AH
PROGRAM STUDI AHWAL AL-SYAKHSIYAH**

**SEKOLAH TINGGI AGAMA ISLAM NEGERI
(STAIN)**

PADANGSIDIMPUAN

2010



**ANALISA LAFAZ FAIDZA TAṬAHHARNA DALAM SURAH
AL-BAQARAH AYAT 222 TENTANG JIMA' TERHADAP
ISTERI YANG HAIQ (SUATU TINJAUAN
TERHADAP MAZHAB HANAFI)**

SKRIPSI

**Diajukan dalam Rangka Melengkapi Tugas-tugas dan Memenuhi Syarat-syarat
untuk Mencapai Gelar Sarjana Hukum Islam (S.HI)**

dalam Ilmu Syari'ah

OLEH

**ELIDA LIANA
NIM. 05.210 287**

Pembimbing I

Pembimbing II

**Drs. Dame Siregar, M.A
NIP. 1963097 199103 1 001**

**M. Arsad Nasution, M.Ag
NIP. 19730311 200112 1 004**

**JURUSAN SYARI'AH
PROGRAM STUDI AHWAL AL-SYAKHSIYAH
SEKOLAH TINGGI AGAMA ISLAM NEGERI
(STAIN)
PADANGSIDIMPUAN
2010**

Hal : **Skripsi a.n. Elida liana**

Padangsidimpun 07 Juli 2010

Lam : 5 (lima) eksamplar

Kepada Yth.

Bapak Ketua Sekolah Tinggi Agama
Islam Negeri Padangsidimpun

di-

Padangsidimpun

Assalamu 'alaikum Wr.Wb.

Setelah membaca, meneliti dan memberikan saran-saran untuk perbaikan seperlunya terhadap skripsi a.n Elida Liana yang berjudul “**Analisa Lapaz Faiza Tataharna Dalam Surah Al-Baqarah Ayat 222 Tentang Jima‘ Terhadap Isteri Yang Haid (Suatu Tinjauan Terhadap Mazhab Hanafi)**”. Kami berpendapat bahwa skripsi ini sudah dapat diterima untuk melengkapi tugas-tugas dan syarat-syarat guna mencapai gelar Sarjana Hukum Islam (S.HI) dalam Ilmu Syari’ah pada STAIN Padangsidimpun.

Untuk itu dalam waktu yang tidak lama kami harapkan saudara dapat dipanggil untuk mempertanggung jawabkan skripsinya dalam sidang munaqasyah.

Demikian kami sampaikan kepada bapak atas kerja sama yang baik kami ucapkan terima kasih.

Wassalamu 'alaikum Wr.Wb.

Pembimbing I

Pembimbing II

Drs. Dame Siregar, M.A
NIP. 1963097 199103 1 001

M. Arsad Nasution, M.Ag
NIP. 19730311 200112 1 004

(STAIN) PADANGSIDIMPUAN

DEWAN PENGUJI

Nama : Elida Liana

Nim : 05. 210 287

Skripsi Berjudul : “ANALISA LAPAZ FAIDZA TATHARNA DALAM SURAH AL-BAQARAH AYAT 222 TENTANG JIMA’ TERHADAP ISTERI YANG HAIDH (SUATU TINJAUAN TERHADAP MAZHAB HANAFI)”.

Ketua : Kholidah, M.Ag ()

Sekretaris : Ahmatnihar, M.Ag ()

Anggota : 1. Kholidah, M.Ag ()

2. Ahmatnihar, M.Ag ()

3. Zul Anwar Azim, M.A ()

4. Muzdakkir Khotib Siregar M.A ()

Diuji pada tanggal 07 Juli 2010 padangsidimpuan

Pukul 8.30 s/d 12.30 WIB

Hasil/Nilai : 68 (C)

Indeks Prestasi Kumulatif (IPK) : 3,10

Predikat : Cukup/Baik/Amat Baik/Cum Laude*)

***) Coret yang tidak sesuai**



**KEMENTERIAN AGAMA
SEKOLAH TINGGI AGAMA ISLAM NEGERI
(STAIN) PADANGSIDIMPUAN**

PENGESAHAN

**Skripsi Berjudul : “ANALISA LAFAZ FAIDŶA TAṬAHHARN DALAM
SURAH AL-BAQARAH AYAT 222 TENTANG
JIMA‘ TERHADAP ISTERI YANG HAID(SUATU
TINJAUAN TERHADAP MAŽHAB HANAFI)”.**

Ditulis Oleh : Elida Liana

Nim : 05. 210 287

Telah dapat diterima sebagai salah satu syarat memperoleh gelar

Sarjana Hukum Islam

Padangsidimpuan 06 Agustus 2010
Ketua

Dr. H. Ibrahim Siregar, MCL
NIP. 19680704 200003 1 003



**KEMENTERIAN AGAMA
SEKOLAH TINGGI AGAMA ISLAM NEGERI**

ABSTRAK

Skripsi ini berjudul “Analisa Lapaz Faidja Tatharna Dalam Surah Al-Baqarah Ayat 222 Tentang Jima’ Terhadap Isteri Yang Haidh ssss(Suatu Tinjauan Terhadap Mazhab Hanafi).sedangkan yang jadi masalah dalam penelitian ini adalah bagaimana pendapat mazhab Hanafi tentang lafaz يطهرن dalam surat al-Baqarah ayat 222 dalam masalah jima’, apa alasan mazhab Hanafi tentang kebolehan menjima’ isteri yang sudah berhenti haidh tetapi belum mandi, serta apa latar belakang mazhab Hanafi.

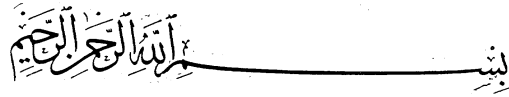
Untuk mendapatkan data yang berhubungan dengan skripsi ini maka penulis memakai metode studi kepustakaan (*library research*) yaitu mengambil data dari berbagai buku-buku yang berhubungan dengan penelitian ini, kemudian setelah keterangan yang dapat diperlukan sudah dapat di himpun dari berbagai buku, maka langkah selanjutnya adalah menganalisa dengan cara mengelompokkan sesuai dengan sipat dan keadaannya. Kemudian di olah dan disajikan dalam bentuk karya ilmiah (skripsi) dengan menggunakan metode deskriptif analisis.

Pendapat mazhab Hanafi tentang lafaz يطهرن dalam surat al-Baqarah ayat 222 diartikan dengan terputusnya darah haidh dan membolehkan menjima’ isteri yang sudah habis haidh tetapi belum mandi, karena mazhab ini memahami potongan ayat tersebut secara *takhfif* (ringan) dengan *mensukunkan* huruf tha dan *mendhommahkan* huruf ha.

Mazhab Hanafi beralasan tentang kebolehan menjima’ isteri yang sudah berhenti haidh tapi belum mandi karena pemahamannya terhadap makna *at-tuhur* tersebut dalam surat al-Baqarah ayat 222 artikannya terputus darah haidh dan dengan mengemukakan dalil dari sebuah hadist yang intinya menyatakan haidh itu tidak lebih dari sepuluh hari dan sekurang-kurangnya tiga hari. Yang diriwayatkan al-Darul Quthni dan hadist Ibnu ‘Adi.

Kebolehan menjimak isteri yang sudah berhenti haidh tetapi belum mandi yang dikemukakan mazhab Hanafi tersebut di atas yang dilatarbelakangi karena kondisi masyarakat mazhab Hanafi pada saat itu mengalami tingkat pluraritas yang tinggi dan selalu cenderung kepada pemikiran (ra’yu) serta adat istiadat (‘ufr).

KATA PENGANTAR



Alhamdulillah wasyukurillah pertama dan paling utama penulis ucapkan atas taufik dan petunjuk yang tak terhingga Allah berikan kepada penulis, sehingga penulisan ini sekaligus Strata I di Sekolah Tinggi Agama Islam Negeri (STAIN) Padangsidempuan dapat penulis selesaikan dengan baik. Salawat salam penulis haturkan kepada Nabi Muhammad SAW yang telah membawa Agama Islam yang menjadi uswah hasanah bagi seluruh manusia.

Sesungguhnya penulis sangat memiliki kemampuan yang terbatas untuk penyelesaian Skripsi dan program Studi di Strata Sekolah Tinggi Agama Islam Negeri Padangsidempuan ini. Namun bantuan berupa bimbingan, motivasi, materil serta doa yang tak pernah terputus dari berbagai pihak meluruskan dan memudahkan penulisan ini sampai pada penyelesaian studi ini. Untuk itulah penulis perlu menyampaikan rasa hormat dengan ungkapan terima kasih yang tulus dan sebanyak-banyaknya lagi ikhlas kepada:

1. Drs. Dame Siregar M.A dan M. Arsad Nasution, M.Ag selaku pembimbing I dan II, yang sangat berperan dalam membimbing penulis demi penyelesaian skripsi ini. telah membimbing dan mengarahkan penulis dalam melaksanakan penelitian dan menyusun skripsi ini.
2. Bapak Dr. Ibrahim Siregar M.CL selaku ketua STAIN Padangsidempuan yang telah merestui pembahasan ini.
3. Ibu Kholidah, M.Ag, selaku ketua Jurusan Syari'ah STAIN Padangsidempuan yang telah memberikan arahan tentang penulisan skripsi ini.
4. Bapak Yusri Fahmi, S.Sos, selaku kepala perpustakaan STAIN Padangsidempuan yang telah memberikan izin dan layanan perpustakaan yang diperlukan dalam penyusunan skripsi ini.

5. Para dosen/ staf di lingkungan STAIN Padangsidimpuan yang membekali berbagai pengetahuan sehingga mampu menyelesaikan penulisan skripsi ini.
6. Ayah dan Ibu yang telah membantu dan mendukung, baik bantuan moril maupun materil dalam penyusunan skripsi ini. Serta saudara-saudara yang memberikan bantuan pemikiran dan buku-buku dalam penyusunan skripsi ini.
7. Kepada rekan-rekan mahasiswa/i yang turut ataupun tidak serta membantu peneliti, baik secara langsung maupun tidak langsung. Mudah-mudahan Allah memberi balasan yang berlipat ganda.

Akhirnya penulis menyadari bahwa penyusunan skripsi masih jauh mencapai kesempurnaan, namu penulis berharap semoga skripsi ini dapat bermanfaat bagi penulis sendiri dan para pembaca pada umumnya.

Padangsidimpuan, 07 Juli 2010
Penulis,

ELIDA LIANA
NIM. 05.210287

PEDOMAN TRANSLITERASI ARAB LATIN

Pedoman penulisan kata-kata bahasa arab dalam skripsi ini berpedoman pada transliterasi Arab-Latin hasil keputusan Menteri Agama RI dan Menteri Pendidikan dan Kebudayaan RI Tahun 1987 Nomor: 0543 b/ U/ 1987, sebagai berikut:

1. Konsonan

Fonem konsonan bahasa arab dalam system tulisan arab dilambangkan dengan huruf dan sekaligus dilambangkan dengan tanda, dan sebagian lagi dengan huruf dan tanda sekaligus.

Dibawah ini daftar huruf Arab dan transliterasinya dengan huruf latin.

Huruf Arab	Nama	Huruf Latin	Keterangan
ا	alif	tidak dilambangkan	tidak dilambangkan
ب	ba	b	be
ت	ta	t	te
ث	sa	s	es
ج	jim	j	je
ح	ha	h	h (dengan titik di bawah)
خ	kha	kh	ka dan ha
د	dal	d	de
ذ	zal	z	zed
ر	ra	r	er
ز	zai	z	zet (dengan titik di atas)
س	syin	s	es
ش	syim	sy	es dan ye
ص	sad	s	s (dengan koma di bawah)
ض	dad	d	de (dengan titik di bawah)
ط	ta	t	te (dengan koma di bawah)
ظ	za	z	zet (dengan titik di bawah)
ع	'ain	'	koma terbalik
غ	gain	g	ge
ف	fa	f	ef
ق	qaf	q	ki
ل	lam	l	el
م	mim	m	em
ن	nun	n	en
و	waw	w	we
ه	ha	h	he
ء	hamzah	...	aposrof
ي	ya	ya	ye

2. Vokal

Vokal bahasa arab seperti vokal bahasa arab bahasa Indonesia terdiri dari vokal tunggal atau monoftong dan vokal rangkap atau diftong.

1. Vokal tunggal bahasa Arab yang lambangnya berupa tanda atau harkat transliterasinya sebagai berikut:

Tanda	Nama	Huruf latin	Nama
—◌َ	fatah	a	a
—◌ِ	kasrah	i	i
—◌ِ	dammah	u	u

2. Vokal rangkap bahasa Arab yang lambangnya berupa gabungan antara harkat dan huruf, transliterasinya berupa gabungan huruf, yaitu:

Tanda	Nama	Huruf latin	Nama
◌ِا...	fatah dan ya	ai	a dan i
◌ِو...	fatah dan wau	au	a dan u

3. Maddah

Maddah atau vokal panjang yang lambangnya berupa harkat dan huruf, transliterasinya berupa huruf dan tanda, yaitu:

Tanda	Nama	Huruf latin	Nama
◌ِا...	fatah dan alif atau ya	a	a dan garis di atas
◌ِا...	kasrah dan ya	i	i dan garis di atas
◌ِو...	dammah dan wau	u	u dan garis di atas

4. Ta Marbutah

Transliterasi untuk ta marbutah ada dua, yaitu:

1. Ta marbutah hidup
Ta marbutah yang hidup atau mendapat harkat fatah, kasrah dan dammah, transliterasinya adalah /t/.
2. Ta marbutah mati
Ta marbutah yang mati atau mendapat harkat sukun, transliterasinya adalah /h/.
3. Kalau pada kata terakhir dengan ta marbutah diikuti oleh kata yang menggunakan kata sandang al serta bacaan kedua kata itu terpisah maka ta marbutah itu ditransliterasikan dengan (h).

5. Syaddah (Tasydid)

Syaddah atau tasydid dalam tulisan Arab dilambangkan dengan sebuah tanda, tanda syaddah atau tasydid, dalam transliterasi ini tanda syaddah tersebut dilambangkan dengan huruf, yaitu huruf yang sama dengan huruf yang diberi tanda syaddah itu.

6. Kata Sandang

Kata sandang dalam sistem tulisan Arab dilambangkan dengan huruf, namun dalam transliterasi ini kata sandang itu dibedakan atas kata sandang yang diikuti oleh huruf syamsiyah dan kata sandang yang diikuti huruf qamariyah.

1. Kata sandang yang diikuti oleh huruf syamsiyyah

Kata sandang yang diikuti oleh huruf syamsiyyah ditransliterasikan sesuai dengan bunyinya, yaitu huruf /I/ diganti dengan huruf yang sama dengan huruf yang langsung mengikuti kata sandang itu.

2. Kata sandang yang diikuti oleh huruf qamariyah.

Kata sandang yang diikuti oleh huruf qamariyah ditransliterasikan sesuai aturan yang digariskan di depan sesuai dengan bunyinya. Baik diikuti syamsiyyah maupun qamariyyah. Kata sandang ditulis terpisah dari kata yang mengikuti dan dihubungkan dengan tanda sempang.

7. Hamzah

Dinyatakan di depan bahwa ditransliterasikan dengan opostrof. Namu itu hanya berlaku bagi hamzah yang terletak di tengah dan di akhir kata. Bila hamzah itu terletak di awal kata, dilambangkan, karena dalam tulisan bahasa Arab berupa alif.

8. Penulisan Kata

Pada dasarnya setiap kata baik fiil, isim maupun huruf ditulis terpisah. Hanya kata-kata tertentu yang penulisannya dengan huruf Arab sudah lazim dirangkaikan dengan kata lain karena ada huruf atau harkat yang dihilangkan maka transliterasi ini penulisan kata tersebut dirangkaikan juga dengan kata lain yang mengikutinya.

9. Huruf Kapital

Meskipun dalam sistem tulisan Arab huruf kapital tidak dikenal, dalam transliterasi ini huruf tersebut digunakan juga. Penggunaan huruf kapital seperti apa yang berlaku dalam EYD, diantaranya huruf kapital digunakan untuk menuliskan huruf awal nama diri atau permulaan kalimat. Bilamana nama diri itu didahului oleh katan sandang maka yang ditulis dengan huruf kapital tetap berhubungan dengan awal nama diri tersebut, bukan huruf awal kata sandangnya.

Penggunaan huruf awal kapital untuk Allah hanya berlaku bila dalam tulisan Arabnya memang lengkap demikian dan kalau penulisan itu disatukan dengan kata lain sehingga ada huruf atau harkat yang dihilangkan, huruf kapital tidak dipergunakan.

10. Tajwid

Bagi mereka yang menginginkan kefasihan dalam bacaan, pedoman transliterasi ini merupakan bagian yang tidak terpisahkan dengan ilmu tajwid. Karena itu peresmian pedoman transliterasi ini perlu disertai dengan pedoman tajwid.

Dikutip dari: Hasil Keputusan Menteri Agama RI dan Menteri Pendidikan dan Kebudayaan RI Tahun 1987 Nomor: 0543 b/ U/ 1987

DAFTAR ISI

	Halaman
HALAMAN JUDUL	i
HALAMAN PENGESAHAN.....	ii
HALAMAN PERSETUJUAN	iii
KATA PENGANTAR.....	iv
PEDOMAN TRANSLITERASI ARAB LATIN	v
DAFTAR ISI.....	vi
ABSTRAK	vii
BAB I PENDAHULUAN	
A. Latar Belakang Masalah.....	1
B. Rumusan Masalah	6
C. Tujuan dan Kegunaan Penelitian.....	6
D. Batasan Istilah.....	7
E. Metode Penelitian	9
F. Sistematika Pembahasan	12
BAB II SEJARAH MAZHAB HANAFI	
A. Sejarah Munculnya Mazhab Hanafi.....	13
B. Dasar Istimbath Hukum Mazhab Hanafi.....	17
C. Kondisi Sosio Historis Mazhab Hanafi.....	20
D. Tokoh-Tokoh Mazhab Hanafi dan Penyebarannya	22
BAB III KAJIAN UMUM HAIDH	
A. Pengertian Haidh dan Akibat Hukumnya	27
B. Masa Haid Minimal dan Maksimal Bagi Wanita	34
C. Hal-Hal Yang Dbolehkan dan Dilarang Selama Haidh	37
BAB IV ANALISA JIMA' TERHADAP ISTERI YANG HAIDH DALAM SURAH AL-BAQARAH AYAT 222	
A. Pendapat Mazhab Hanafi Tentang Ayat “Faidza Tatharna”.....	42
B. Alasan Mazhab Hanafi Tentang Kebolehan Menjima' yang Sudah Berhenti Haidh Tetapi Belum Mandi.....	50
C. Latar Belakang Mazhab Hanafi Tentang Kebolehan Menjima' Istri Yang Sudah Berhenti Haidh Tetapi Belum Mandi.....	53
D. Analisis Penelitian.....	57
BAB V PENUTUP	
A. Kesimpulan.....	61
B. Saran-saran	62
DAFTAR PUSTAKA	
DAFTAR RIWAYAT HIDUP	

BAB I

PENDAHULUAN

A. Latar Belakang Masalah

Bagi manusia pernikahan merupakan salah satu kebutuhan dasar yang mengandung banyak manfaat. Diantaranya yang terpenting adalah membentuk keluarga dan melepaskan diri dari kebimbangan serta kehancuran hidup. Bagi laki-laki dan perempuan hidup membujang tak ubahnya nasib seekor burung yang tidak memiliki sangkar. Dengan menikah seorang manusia akan memiliki sangkar tempat kembali mendapatkan tempat hidup yang menyenangkan hati, tempat menyimpan rahasia, sekaligus penolong bagi pelipur laranya. Menyalurkan dorongan biologis. Kebutuhan biologis dalam diri manusia sangatlah krusial dan vital. Karena itu, seseorang pasti memerlukan suami atau isteri sebagai pasangan hidupnya sehingga menjadikan dirinya aman dan nyaman. Pasangannya ini diharapkan dapat menemani, menyayangi dan menjadi saluran kebutuhan dirinya kapanpun dikehendaki.

Kebutuhan seksual merupakan sesuatu yang bersifat alamiah. Karenanya, manusia harus segera menyalurkan keinginan ini. Kalau tidak, niscaya akan muncul berbagai penyakit jiwa, fisik, maupun sosial. Kita sering menyaksikan betapa banyak yang tidak atau menolak menikah kemudian terjangkit penyakit jiwa ataupun fisik.. Melalui pernikahan, seseorang dapat menghasilkan banyak keturunan yang merupakan salah satu tiang penyangga kehidupan rumah tangga,

sekaligus akan menjaga ketenangan serta ketentraman hubungan suami isteri. Berdasarkan itu, al-Qur'an dan hadits seringkali menegaskan betapa pentingnya pernikahan. Umpama dalam al-Qur'an ayat 21 surah Ar Ruum yang mengatakan :

وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً

وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٢١﴾

Artinya: Dan di antara tanda-tanda kekuasaan-Nya ialah dia menciptakan untukmu isteri-isteri dari jenismu sendiri, supaya kamu cenderung dan merasa tenteram kepadanya, dan dijadikan-Nya diantaramu rasa kasih dan sayang. Sesungguhnya pada yang demikian itu benar-benar terdapat tanda-tanda bagi kaum yang berfikir.¹

Dalam hal menyalurkan kebutuhan biologis antara suami dan isteri tentu saja mempunyai aturan, pada saat bagaimana keadaan isteri yang boleh dan tidak boleh, yaitu diperbolehkan pada saat isteri dalam keadaan suci dari haidh dan nifas. Sebagaimana dalam surah al-Baqarah ayat 222 :

¹ Al-Qur'an, Surah Ar Ruum ayat 21, Yayasan Penyelenggara Penerjemah dan Penafsir Al-Qur'an, *Al-Qur'an dan Terjemahannya*, Departemen Agama RI, 1993, hlm. 407.

وَسَأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذَىٰ فَأَعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا

تَقْرُبُوهُنَّ حَتَّىٰ يَطْهُرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ

التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ

Artinya: Mereka bertanya kepadamu tentang haidhh. Katakanlah: "Haidhh itu adalah suatu kotoran". Oleh sebab itu hendaklah kamu menjauhkan diri dari wanita di waktu haidhh, dan janganlah kamu mendekati mereka, sebelum mereka suci. apabila mereka telah suci, maka campurilah mereka itu di tempat yang diperintahkan Allah kepadamu. Sesungguhnya Allah menyukai orang-orang yang bertaubat dan menyukai orang-orang yang mensucikan diri.²

Dari surah al-Baqarah di atas menunjukkan bahwa selama keluarnya darah haidh seorang wanita maka seorang laki-laki disuruh untuk menjauhkan diri dari wanita yang dalam keadaan haidhh (untuk tidak menggaulinya) sebelum wanita tersebut suci. Hal ini juga tercantum dalam hadis yang diriwayatkan oleh Malik :

عن مالك : أنه بلغه أن سالم بن عبد الله و سليمان بن يسار سئل عن الحائض هل يصيبها

زوجها إذا رات الطهر قبل أن تغسل؟ فقال : لا, حتى تغسل.³

Artinya: Bersumber dari Malik sesungguhnya telah sampai kepada beliau bahwa Salim bin Abdullah dengan Sulaiman bin Yasar pernah ditanya tentang wanita haidhh, apakah boleh digauli oleh suaminya bila ia telah suci (tidak keluar haidhh) tapi belum mandi? Keduanya (Salim dan Sulaiman) menyatakan : “tidak, sebelum wanita tersebut mandi.”

² Al-Qur'an, Surah Al-Baqarah ayat 222, Yayasan Penyelenggara Penerjemah dan Penafsir Al-Qur'an, *Al-Qur'an dan Terjemahannya*, Departemen Agama RI, 1993, hlm. 54.

³ Malik Ibn Anas, *al-Muwattha*, al-Ma'arif, Libanon, 2004, hlm. 35.

Menurut Imam Syafi'i bahwa wanita yang haidh itu tidak suci ia menyuruh untuk menjauhkan diri dari wanita di waktu haidh sebelum ia suci (mandi dengan air). Tidak halal bagi seseorang yang apabila isterinya dalam keadaan haidh untuk bersetubuh sebelum ia suci (mandi). Pendapat ini dapat dilihat dalam buku *al-Umm* sebagai berikut :

(قال الشافعي) انها حائض غير طاهر وامران لا تقرب حائض حتى تطهروا ولا اذا طهرت

حتى تتطهر بالماء ولا يحل لامرى كانت امرأته حائضا ان يجامعها حتى تطهر.⁴

Artinya: Bahwa wanita yang haidh itu tidak suci ia memerintahkan, bahwa tidak didekati wanita yang haidh sebelum ia suci. Dan tidak juga apabila ia suci, sebelum ia bersuci dengan air. Tidak halal bagi seseorang yang isterinya berhaidh untuk bersetubuh sebelum ia suci (mandi).

Mazhab Hanafi mengatakan apabila terputus darah haidh itu telah melewati batas maksimal dari masa haidh yang terpanjang yaitu sepuluh hari maka boleh saja bersetubuh sebelum mandi. Akan tetapi apabila terputus darah haidh sebelum batas maksimal yaitu sepuluh hari maka tidak boleh menyeturubuhnya sebelum mandi. Pendapat ini dapat dilihat dalam kitab *Fath Qadir*, sebagai berikut :

وان انقطع دم الحيض لعشرة ايام حل وطؤها قبل الغسل. واذا انقطع دم الحيض لأقل من

عشر ايام لم يحل وطؤها حتى تغتسل.⁵

⁴ Abi Abdillah Muhammad ibn Idris Asy-Syafi'i, *Al-Umm Jilid I*, Dar al-Ma'rifah, Lebanon, t.th, hlm. 75.

⁵ Kamal Al-Din, *Syarah Fath al-Qadir*, Dar al-Kutub al-Ilmiyah, Beirut, 1995, hlm. 174.

Artinya: Jika terputus darah haidh itu telah melewati batas maksimal yaitu sepuluh hari maka boleh bersetubuh dengannya sebelum mandi. Dan apabila terputus darah haidh sebelum batas maksimal yaitu sepuluh hari maka tidak boleh menyetubuhinya sebelum ia mandi.

Perbedaan pendapat di antara mereka terjadi ketika memahami potongan ayat, **فَإِذَا تَطَهَّرْنَ** yang terdapat dalam surah al-Baqarah ayat 222 ada yang memahami maksudnya “suci” adalah terputusnya darah haidh atau “suci” dengan air, kemudian jika suci dengan air apakah maksudnya suci seluruh jasad atau badan atau suci mencuci kemaluan saja.

Kata suci (*at-tuhur*) dalam bahasa arab adalah nama ganda (*musytarak*) bagi tiga pengertian di atas. Ulama Jumhur memperkuat pendapatnya bahwa bentuk kata *tafa'ul* sebagai wazan kata *thathahur* itu hanya digunakan untuk perbuatan mukallaf bukan yang lain. Untuk itu maksud firman Allah SWT **فَإِذَا تَطَهَّرْنَ** (jika wanita haidh itu sudah suci) adalah “lebih kuat” berarti suci dalam pengertian mandi dengan air dibandingkan dengan arti “suci” sebagai terputusnya darah haidh dan “suci” sebagai mencuci kemaluan dengan air.

Abu Hanifah memperkuat pendapatnya dengan menyatakan kata **حتى يطهرن** lebih tepat diartikan sebagai “terputusnya darah haidh” dibanding dengan arti “bersuci dengan air”⁶

⁶ Ahmad bin Rusyd al-Kurtubiy, *Bidayatul Mujtahid Wa Nihayah al-Muqtasid*, Tp, Semarang, t.th , hlm. 50.

Berdasarkan permasalahan di atas dan kontroversi di kalangan ulama fiqih tersebut, penulis ingin menganalisis tentang lafaz **فإذا تطهرن** dalam surah al-Baqarah ayat 222. Sehingga timbul perbedaan pendapat ulama fiqih, karena para ulama tersebut mempunyai perbedaan pendapat tentang makna lafaz **فإذا تطهرن** yang sangat jauh berbeda yaitu antara yang mewajibkan mandi ada yang tidak mewajibkan mandi untuk dapat melakukan *jima'* (hubungan suami isteri).

Dari latar belakang permasalahan di atas penulis tertarik untuk membahas salah satu pendapat yaitu pendapat imam Abu Hanifah yang akan penulis tuangkan dalam bentuk karya ilmiah dengan judul: **Analisa Lafaz Faidza Tatharna Dalam Surah Al-Baqarah Ayat 222 Tentang Jima' Terhadap Isteri Yang Haidh (Suatu Tinjauan Terhadap Mazhab Hanafi).**

B. Rumusan Masalah

Berdasarkan latar belakang di atas maka penulis dapat merumuskan masalah sebagai berikut :

1. Bagaimana pendapat Mazhab Hanafi tentang lafaz **فإذا تطهرن** dalam surah al-Baqarah ayat 222 dalam masalah *jima'*?
2. Apa alasan Mazhab Hanafi tentang kebolehan *menjima'* isteri yang sudah berhenti haidhh tapi belum mandi?
3. Apa latar belakang Mazhab Hanafi tentang kebolehan *menjima'* isteri yang sudah berhenti haidhh tapi belum mandi?

C. Tujuan dan Kegunaan Penelitian

Bertitik tolak dari rumusan masalah di atas, maka penelitian ini bertujuan sebagai berikut:

1. Untuk mengetahui pendapat Mazhab Hanafi tentang lafaz **فإذا تطهرن** dalam surah al-Baqarah ayat 222 dalam masalah *jima'*.
2. Untuk mengetahui alasan Mazhab Hanafi tentang kebolehan *menjama'* isteri yang sudah berhenti haidhh tapi belum mandi.
3. Untuk mengetahui latar belakang Mazhab Hanafi tentang kebolehan *menjima'* isteri yang sudah berhenti haidhh tapi belum mandi.

Selanjutnya kegunaan penelitian ini sebagai berikut :

1. Menambah pengetahuan dan wawasan penulis tentang wanita yang sudah habis haidh tapi belum mandi.
2. Sebagai sumbangan pemikiran kepada masyarakat muslim, terkait tentang *jima'* seorang wanita yang sudah habis haidh tapi belum mandi.
3. Sebagai bahan informasi konektif kepada masyarakat peneliti lain yang memiliki keinginan diri membahas pokok yang sama.
4. Memenuhi syarat-syarat dan melengkapi tugas untuk mencapai gelar Sarjana Hukum Islam dalam ilmu syari'ah pada jurusan syari'ah STAIN Padangsidimpuan.
- 5.

D. Batasan Istilah

Untuk menghindari terjadinya kesimpangsiuran dan kesalahpahaman terhadap istilah yang dipakai dalam penelitian ini, maka penulis membuat batasan istilah sebagai berikut:

1. Analisa suatu teknik penyelidikan yang berusaha untuk menguraikan secara objektif, sistematis dan kuantitatif, isi yang bermanifestasi dalam suatu komunikasi. Dan dapat juga diartikan sebagai sipat, uraian, pengukuran, kupasan.
2. *At- Tuhur* (*Thaharah*) ialah suci atau bersih dari kotoran, baik inderawi seperti air seni ataupun maknawi seperti aib dan maksiat, syarat untuk melakukan ibadah dengan menggunakan suatu benda. *Berthaharah* berarti bersuci.⁷ Adapun maksud suci ialah sucinya seorang wanita dari tiga hal yaitu suci dari haidh, nifas, dan *istihadhah*. Dari pengertian suci di atas dapat ditarik kesimpulan pada saat wanita yang sudah habis haidh tapi belum mandi tidak boleh digauli oleh suaminya, sesuai dengan makna kata *at-tuhur* yang terkandung dalam surah al-Baqarah ayat 222.
3. Mazhab Hanafi ialah salah satu aliran terkemuka dalam hukum Islam. Pendirinya ialah Abu Hanifah Nu'man bin Sabit (Imam Hanafi), seorang keturunan bangsa Persia (Iran) yang kemudian menjadi ahli fiqih di Irak. Abu Hanifah berguru kepada Hammad bin Abi Sulaiman serta ulama Mekah dan Madinah. Dari Hammad, ia mempelajari fiqih ulama Irak yang merupakan

⁷ Abdul Aziz Dahlan (ed), *Ensiklopedi Islam*, PT. Ichtiar Baru Van Hoeve, Jakarta, 1993, hlm. 624.

saripati dari fiqih Ali Bin Abi Thalib, Abdullah Bin Mas'ud (Ibnu Mas'ud) dan fatwa-fatwa an-Nakha'i. Dari sini Abu Hanifah mempelajari berbagai metode fiqih, yakni fiqih Umar yang didasarkan pada istinbath dan pencarian hakikat syara' (hukum Islam). Kemudian ilmu Abdullah Bin Mas'ud yang didasarkan pada takhrij (pengeluaran riwayat) dan ilmu Ibnu Abbas tentang al-Qur'an dan pendalamannya.⁸

Jadi, yang dimaksud dengan makna at-Tuhur (suci) dalam surah al-Baqarah ayat 222 ditinjau dari pendapat mazhab Hanafi dalam penelitian ini adalah mengkaji suatu makna at-Tuhur yaitu sucinya wanita dari haidh tetapi belum mandi ketika digauli oleh suaminya.

E. Metode Penelitian

1. Sumber Data

Untuk menjawab beberapa rumusan masalah di atas penelitian ini akan menggunakan pendekatan kualitatif melalui studi kepustakaan (*Library Research*) sebab sumber yang dijadikan dasar dalam menyelesaikan masalah-masalah tersebut adalah buku-buku yang membicarakan tentang menjima' isteri yang sudah habis haidh tapi belum mandi (tinjauan terhadap Mazhab Hanafi) maupun buku lain yang membahas tentang haidh. Oleh sebab itu sumber data dalam penelitian ini terdiri dari data primer dan data sekunder :

a. Sumber Data Primer

⁸ *Ibid*, hlm. 81.

Dalam sumber data primer ini penulis akan menelaah buku karangan Syarh Fath al-Qadir oleh al-Imam ad-Din Muhammad bin Abdul al-Wahid al-Sairasyi.

b. Sumber Data Sekunder

Al-Mabsut Juz I oleh Syamsuddin As-Syarkhasyi

al-Fiqh al-Mazahib al-'Arba'ah oleh Abdurrahman al-Jaziri

Bidayatul Mujtahid oleh Ibn Rusyd.

al-Fiqh al-Islam Wa Adillatuhu oleh Wahbah al-Zuhailiy.

Fath al-Qadir oleh Muhammad bin Ali bin Muhammad As-Syaukani.

Rawa'u al-Bayan Tafsir Ayat Ahkam oleh Syeikh Muhammad Ali Shabuni.

2. Pengumpulan Data

Dalam pengumpulan data ini penulis menggunakan *liberary research* yaitu membaca, mengutip dan menganalisa literature, yaitu buku yang disusun oleh para ahlinya baik kitab-kitab maupun dari buku lainnya yang ada hubungannya dengan masalah ini. Setelah data terkumpul penulis mengolah data tersebut dengan menggunakan pola piker sebagai berikut :

- a. Deduktif, yaitu dengan cara menggunakan data yang bersifat umum lalu disimpulkan dalam bentuk kasus.

- b. Induktif, yaitu menganalisa dari hal-hal yang bersifat khusus kemudian menyimpulkan dalam bentuk umum.⁹

3. Analisa Data

Selanjutnya dideskripsikan kemudian dengan deskriptif analisis.. Deskripsi Analisis tersebut dilakukan dengan cara menggambarkan khususnya pemikiran Mazhab Hanafi tentang menjima' isteri yang sudah habis haidh tapi belum mandi. Analisis data yang dipergunakan dalam penelitian ini adalah deskriptif analisis yaitu mengemukakan pemikiran Mazhab Hanafi lalu dianalisis berdasarkan pendapat-pendapat yang dikemukakan para ulama sehingga diperoleh kesimpulan.

4. Pengolahan data

Pengolahan data dilakukan dengan mengadakan sistematisasi atau klasifikasi terhadap bahan-bahan yang terkumpul untuk memudahkan analisa dan konstruksi tahapannya adalah sebagai berikut :

- a. Menghimpun data dan informasi dari buku-buku yang berhubungan dengan persoalan di atas, kemudian dipilih yang tergolong primer dan sekunder.
- b. Setelah itu data yang terkumpul dikritisi untuk mencari objektifitas data yang benar-benar mendukung atau terkait dengan topik yang dibahas.

5 Tahapan Interpretasi

⁹ Mardalis, *Metode Penelitian Suatu Pendekatan Proposal*, Bumi Aksara, Jakarta, 2008, hlm. 21.

Penelitian tersebut dibagi tiga tahap mulai dari perencanaan rancangan penelitian, pelaksanaan penelitian sampai pembuatan laporan penelitian. Perencanaan penelitian dilakukan dengan langkah-langkah yang terdiri dari memilih masalah, melakukan studi kepustakaan, menentukan metodologi penelitian dan menyusun proposal penelitian.

Dalam pelaksanaan penelitian, pengambilan data dilakukan dengan cara mengumpulkan beberapa literatur yang berkaitan dengan pembahasan. Dengan menghimpun data dan informasi buku-buku yang berhubungan dengan persoalan-persoalan yang dibahas, kemudian dipilih data mana yang sejalan dengan pembahasan.

F. Sistematika Pembahasan

Pembahasan ini penulis bagi kepada lima bab, sebagai berikut :

Bab I merupakan bab pendahuluan yang mencakup latar belakang masalah, rumusan masalah, tujuan dan kegunaan penelitian, batasan istilah, metode penelitian dan sistematika pembahasan.

Bab II merupakan bab sejarah Mazhab Hanafi yang mencakup sejarah munculnya mazhab Hanafi, dasar istimbath hukum Mazhab Hanafi dan kondisi sosio historis Mazhab Hanafi serta tokoh-tokoh Mazhab Hanafi dan penyebarannya.

Bab III merupakan kajian umum haidh yang terdiri dari pengertian haidh dan akibat hukumnya, masa haidh minimal dan maksimal bagi wanita, hal-hal yang dibolehkan dan dilarang bagi wanita selama keluarnya darah haidh.

Bab IV merupakan analisa jima' terhadap isteri yang haidh dalam surah al-baqarah ayat 222 meliputi pendapat Mazhab Hanafi tentang lafaz **فإذا تطهرن**, alasan Mazhab Hanafi tentang kebolehan *menjima'* isteri yang sudah berhenti haidh tetapi belum mandi serta latar belakang Mazhab Hanafi tentang kebolehan *menjima'* isteri yang sudah berhenti haidh tetapi belum mandi dan Analisis Penelitian.

Bab V merupakan bab penutup yang mencakup kesimpulan dan saran- saran.

BAB II

SEJARAH MAZHAB HANAFI

A. Sejarah Munculnya Mazhab Hanafi

Dalam hal mengkaji sejarah munculnya Mazhab Hanafi ini terlebih dahulu diuraikan sejarah kelahiran mazhab ini yaitu Imam Abu Hanifah. Abu Hanifah lahir di kota Kufah pada tahun 80 H/696 M. Nama beliau yang sebenarnya adalah Nu'man bin Tsabit bin Mah. Ayah beliau keturunan dari bangsa Persia, dengan demikian beliau bukan keturunan dari bangsa Arab asli, tetapi dari bangsa Ajam (bangsa selain bangsa Arab) dan beliau dilahirkan di tengah-tengah keluarga Persia.¹⁰

Menurut suatu riwayat, ia dipanggil dengan sebutan Abu Hanifah, menurut kebiasaan, nama anak menjadi nama panggilan bagi ayahnya dengan menambah kata Abu (Bapak /Ayah) di depannya, sehingga ia dikenal dengan sebutan Abu Hanifah, sebab salah satu putranya bernama Hanifah. Dan menurut yang lain, beliau mendapat gelar Abu Hanifah karena beliau adalah seorang yang rajin melakukan ibadah kepada Allah SWT dan sungguh-sungguh mengerjakan kewajibannya dalam agama. Karena perkataan "*Hanif*" dalam bahasa Arab itu artinya "cenderung" atau "condong" kepada agama yang benar. Dan ada pula yang meriwayatkan bahwa sebabnya beliau mendapatkan gelar dengan Abu Hanifah itu., lantaran dari eratnya berteman dengan "tinta" karena perkataan "Hanifah"

¹⁰ Mustofa Muhammad Asy-Syak'ah, *Islam tidak Bermazhab*, Gema Insani Press, Jakarta, 1995, hlm. 324.

menurut *lughat* Irak artinya “dawat” atau “tinta”. Yakni beliau dimana-mana senantiasa membawa dawat (tinta) guna menulis atau mencatat ilmu pengetahuan yang diperoleh dari para gurunya atau lainnya.

Kemudian setelah beliau menjadi seorang guru alim besar, dan terkenal diseluruh kota-kota besar, serta beliau pula terkenal disekitar Jazirah Arabiyah pada umumnya. Maka beliau dikenal dengan gelar : Imam Abu Hanifah. Selanjutnya, setelah ijthid dalam buah penyelidikan beliau tentang hukum-hukum keagamaan diakui serta diikuti oleh banyak orang. Maka ijthid beliau itu dikenal orang dengan sebutan “Mazhab Imam Hanafy”.¹¹

Ayah Abu Hanifah adalah seorang pedagang besar. Sejak kecil, Abu Hanifah selalu bekerja membantu ayahnya. Ia selalu mengikuti ayahnya ke tempat-tempat perniagaan. Disana, ia turut berbicara dengan pedagang-pedagang besar sambil mempelajari pokok-pokok pengetahuan tentang perdagangan dan rahasia-rahasiannya. Demikian yang dilakukannya sehari-hari hingga saat ada seseorang ulama fiqih melihatnya dan menyarankan agar ia mengalihkan perhatiannya kepada para ulama. Saran itu dijawab Abu Hanifah “Minat saya kepada para ulama hanya sedikit”. kemudian ulama fiqih itu menasehatinya, “Engkau harus mencurahkan perhatianmu pada ilmu pengetahuan dan mendekatkan diri kepada para ulama. Saya melihat engkau mempunyai ingatan kuat dan cerdas”. Sejak itu mulailah Abu Hanifah menumpahkan kegiatannya pada ilmu pengetahuan. Ia

¹¹ Moenawar Chalil, *Biografi Empat Serangkai Imam Mazhab*, Bulan Bintang, Jakarta, 1955, hlm. 20.

menghubungi sejumlah ulama dan tidak pernah meninggalkan mereka hingga akhir hayatnya.¹²

Imam Abu Hanifah dikategorikan sebagai salah seorang *tabi'in* karena setidaknya beliau berjumpa dengan beberapa sahabat seperti Anas bin Malik di Basra, Abdullah bin Aufa di Kufah, Abu Tufail di Makkah, dan Sahl bin Sa'ad al-Sa'idi di Madinah. Hal inilah yang membuatnya sebagai ulama *tabi'in* yang menjadi rujukan, para ulama dari generasi *tabi' at- tabi'in* generasi sesudah *tabi'in*.¹³

Kalau diperhatikan kelahiran Abu Hanifah, pemerintahan Islam sedang berada ditengah-tengah kekuasaan Abdul Malik bin Marwah yang merupakan raja yang ke-V dari Bani Umayyah.¹⁴ Sedangkan menurut Huzaimah T. Yanggo, Abu Hanifah menjadi hidup di dua lingkungan Sosio-Politik, yakni di masa akhir Dinasti Umayyah dan masa awal Dinasti Abbasiyah.¹⁵

Pada umur 22 tahun Abu Hanifah mempelajari fiqh kepada ulama yang paling terpandang pada masa itu, yakni Imam Hammad bin Abu Sulaiman, Beliau berguru kepadanya kurang lebih 18 tahun lamanya.¹⁶ Khatib al-Baghdad mengatakan : “Abu Hanifah memang melihat Anas bin Malik, belajar fiqh pada Hammad bin Abi Sulaiman, mendapat Hadis dari Ata' bin Abi Rabah, Abu Ishaq

¹² Abdurrahman Asy-Syarqawi, *Riwayat Sembilan Imam Fiqih*, Pustaka Hidayah, t.th, hlm. 237.

¹³ Taufik Abdullah (ed), *Ensiklopedi Tematis Dunia Islam*, PT. Ichtiar Baru Van Hoeve, Jakarta, t.th, hlm. 223.

¹⁴ Moenawar Chalil, *Op. Cit*, hlm. 19

¹⁵ Huzaemah Tahido Yanggo, *Pengantar Perbandingan Mazhab*, Logos Wacana Ilmu, Jakarta, hlm. 95.

¹⁶ Mahmud Syalthut, *Fiqh Tujuh Mazhab*, CV. Pustaka Setia, Bandung, 2000, hlm. 13.

al-Suba'I, Muharib bin Dinar, Haitam bin Hubaib al-Sarraf, Muhammad bin Mukandar, Nafi Maula Abdullah bin Umar, Hisyam bin Urwah dan Samak bin Harb”.

Abu Hanifah memang ahli dalam fiqih, sebagai murid Hammad yang cerdas, sering ia menggantikan peran gurunya itu jika berhalangan mengajar. Meskipun beliau juga ahli dalam retorik, nahwu dan sastra Arab, tetapi keahliannya dalam fiqih ternyata lebih menonjol.¹⁷

Seperti diriwayatkan Ahmad Asy-Syarbasi, Imam Abu Hanifah belajar fiqih sampai berumur 40 tahun, yaitu sampai guru yang dikaguminya itu wafat. Ilmu yang didapatkannya membuat Imam Abu Hanifah mampu secara mandiri melakukan ijtihad. Begitu gurunya wafat, Imam Abu Hanifah tampil menggantikannya. Imam Hammad mengajar di *halaqah* pada sebuah masjid di Kufah, lewat *halaqah* ini beliau banyak mengemukakan fatwa-fatwa fiqihnya yang kemudian dikenal sebagai mazhab Hanafi.¹⁸

Abu Hanifah pernah ditawarkan jabatan hakim Negara (*qadhi*) kemudian beliau menolak. Karena penolakannya itu beliau dijebloskan ke dalam penjara sampai ia meninggal dunia pada tahun 150 H. Dan pada tahun itu jugalah lahir yang mulia Asy-Syafi'i. Husain bin Imarah dan rekan-rekannya memandikan

¹⁷ Abdullah Mustofa Al-Maraghi, *Fakar-Fakar Fiqh Sepanjang Sejarah*, LKPSM, Yogyakarta, 2001, hlm. 74.

¹⁸ Abdul Aziz Dahlan (ed), *Ensiklopedi Hukum Islam*, PT. Ichtiar Baru Van Hoeve, Jakarta, hlm. 511.

mayat serta mensalati jenazah Imam Abu Hanifah. Beliau dikuburkan di pemakaman umum Khaizaran.¹⁹

Selanjutnya, mazhab Imam Hanafi baru dikenal orang di Mesir sesudah tahun 164 H, karena dikala itu telah diangkat oleh kepala Negara al-Mahdy seorang qadhi yang bermazhab Hanafi mula-mula menyiarkan mazhab Hanafi di Mesir, terutama selama pemerintahan Islam ada ditangan kekuasaan kepala Negara dari keturunan Abbasiyah makin berkembanglah mazhab ini di Mesir sampai tahun 358 H.²⁰

B. Dasar *Istimbath* Hukum Mazhab Hanafi

Salah satu aliran terkemuka dalam fiqih adalah mazhab Hanafi, yang didirikan oleh Abu Hanifah Nu'man bin Sabit. Seorang keturunan bangsa Persia yang menjadi ahli fiqih di Irak. Abu Hanifah merupakan murid Hammad bin Abi Sulaiman serta ulama Mekkah dan Madinah lainnya, yang nantinya menjadi pengganti dan penerusnya. Untuk selanjutnya dia menekankan pada pencarian alasan bagi diambilnya suatu hukum manakala tidak dijumpai nash yang eksplisit. Dia mengemukakan perlunya aspek *qiyas* dan '*urf*' (kebiasaan atau adat) sebagai dasar hukum. Selanjutnya digunakan *istihsan* ketika keduanya tidak dapat dipergunakan.²¹

¹⁹ Abdullah Mustofa, *Op. Cit*, hlm.

²⁰ Moenawar Chalil, *Op. Cit*, hlm. 81.

²¹ Abu Su'ud, *Islamologi, Sejarah, Ajaran, dan Peranannya Dalam Peradaban Umat Islam*, Rineka Cipta, Jakarta, 2003, hlm. 241.

Adapun metode *istinbath* hukum yang digariskan dalam mazhab Hanafi didasarkan pada tujuh hal pokok, yaitu:

1. Al-Qur'an, yang merupakan sumber *tasyrik* yang utama.
2. Hadis Rasulullah SAW yang memiliki kualitas shahih.
3. Pendapat para sahabat, karena kepada merekalah al-Qur'an pertama kali diturunkan dan merekalah yang paling banyak mengetahui sebab turunnya al-Qur'an.
4. *Qiyas*, mazhab Hanafi menggunakannya jika tidak menemukan nash dari ketiga sumber di atas. Yang dimaksud dengan qiyas adalah penyetaraan hukum sebuah masalah yang tidak ada nashnya dengan masalah lain yang ada nashnya dengan syarat bahwa terdapat persamaan '*illah* (alasan) di antara kedua masalah itu.
5. *Istihsan*. mazhab Hanafi menggunakan istihsan ketika '*illah* tidak memenuhi seluruh persyaratan *al-maqis 'alaih* (suatu kasus yang lain diqiyaskan kepadanya), qiyas menyalahi nash karena qiyas digunakan ketika nash tidak ada, atau qiyas menyalahi *ijma'* atau '*urf*.
6. *Ijma'* yaitu kesepakatan ulama dari masa ke masa tentang sebuah hukum, setidaknya *ijma'* ulama sampai masa hidup Abu Hanifah.
7. '*Urf* yaitu perbuatan hukum kaum muslimin yang lumrah tentang suatu masalah yang tidak ada dasarnya pada al-Qur'an, hadits dan perkataan sahabat.

Dari keterangan di atas mazhab Hanafi menyimpulkan metode pemikirannya sebagai berikut:

Abu Hanifah menggunakan kitab Allah jika saya menemukan nas mengenai masalah. Mengenai hal-hal yang tidak ditemukan nasnya di dalamnya, saya gunakan sunnah Rasulullah Saw dan hadis sahih yang diriwayatkan oleh perawi yang siqqah. Apabila pada kedua sumber itu tidak ditemukan nas, saya gunakan pendapat para sahabat yang saya pilih dan meninggalkan yang tidak terpilih. Saya konsisten pada pendapat mereka dan tidak berpaling kepada pendapat lainnya atau generasi sesudah mereka. Apabila masalah sudah sampai kepada Ibrahim an-Nakha'i, as-Sya'bi, dan Ibnu al-Musayyab (Para mujtahid dari kalangan tabi'in dan tabi' at-tabi'in), maka Imam Abu Hanifah berijtihad sebagaimana mereka berijtihad.

Mazhab Hanafi, menurut al-Makki (ahli fikih yang hidup sezaman dengannya), tetap konsisten menggunakan Al-Qur'an, hadist, dan pendapat para sahabat pada permasalahan yang memiliki nas. Adapun untuk permasalahan yang tidak memiliki dasar nas yang jelas, mazhab Hanafi menggunakan *ra'yu*, yaitu *qiyas*, kemudian *istihsan*. Apabila belum berkenan juga, ia akan melihat kebiasaan kaum muslim dalam menyikapi permasalahan yang bersangkutan. Kemudian mazhab Hanafi memilih yang paling kuat di antara ketiganya.²²

Kemudian untuk menerima suatu hadis sebagai penafsir Al-Qur'an, ia melakukan seleksi yang lebih ketat sehingga hadis yang dapat diterimanya sebagai

²²Taufik Abdullah (ed), *Op.cit.*, hlm. 230.

sumber hukum relatif lebih terbatas. Dengan terbatasnya jumlah hadis yang diterima, peranan ijtihad menjadi lebih besar dalam upaya menjawab permasalahan hukum di Irak yang lebih banyak dan kompleks dibandingkan dengan tempat lain, misalnya di Madinah atau Mekkah.²³

C. Kondisi Sosio Historis Mazhab Hanafi

Sebagai saudagar sutra Imam Abu Hanifah tidak meninggalkan kesibukannya di lapangan ilmu pengetahuan. Hal ini terlihat dari penguasaan yang sangat mendalam dalam bidang ilmu-ilmu hukum. Kemudian melihat suasana kehidupan Irak yang dipenuhi dengan hidup kemewahan, maka tidaklah menjadi heran sekiranya lahir suatu gagasan yang menyatakan hidup modern

Irak yang merupakan kota metropolitan, dengan tingkat penduduk yang tinggi tidak tertutup kemungkinan lahir persoalan yang sulit dan pahit. Dalam penyelesaiannya tidak boleh memiliki dasar al-qur'an dan hadis. Mazhab Hanafi banyak menyaksikan tragedi-tragedi besar di Kufah, yaitu pada masa ini dikatakan zaman yang penuh dengan kaum penjiilat yang besar, munafik dan kaum pemalsu kebenaran. Zaman ini adalah zaman yang marak kepahlawana, cita, harapan, tantangan, ketinggian spiritual, kecaman dan berbagai macam kesenangan.

Terlepas dari itu zaman ini juga zaman yang penuh dengan kesedihan, zaman yang sedang terbakar oleh semangat kerinduan dan keadilan

²³Abdul Aziz Dahlan (ed), *Op.cit.*, hlm. 512.

Dalam penetapan hukum mazhab hanafi dipengaruhi oleh perkembangan di kufah yang terletak jauh dari madinah sebagai tempat tinggal rasulullah saw yang banyak mengetahui hadis. Sementara di kufah kurang perbendaharaan hadis. Di samping itu kufah sebagai kota yang berada di tengah kebudayaan Persia, kondisi kemasyarakatannya telah mencapai tingkat peradaban cukup tinggi. Oleh sebab itu banyak muncul problema masyarakat yang memerlukan penetapan hukumnya karena problema itu belum pernah muncul sebelumnya. Oleh sebab itu untuk mengahadsapinya di perlukan ijthidat atau *ra'yu*. Hal inilah penyebab perbedaan perkembangan pemikiran hukum di kufah (irak) dengan di Madinah. Ulama di madinah banyak memakai sunah dalam menyelesaikan problema-problema yang muncul dalam masyarakat. Sedangkan di kufah sunah hanya sedikit yang diketahui di samping banyak terjadi pemalsuan hadis, sehingga mazhab hanafi sangat selektif menerima hadis

Jika diteliti dari uraian di atas dapat dipahami, bahwa tidak tertutup kemungkinan banyaknya timbul persoalan-persoalan bvaru yang membutuhkan pemecahan secara pemikiran, jika tidak ditemukan dalam al-quran. Oleh sebab itu pola pemikiran mazhab hanafi dalam menetapkan hukum, sudah tentu sangat dipengaruhi oleh latar belakang kehidupan pendidikan, juga perkembangan ilmu pada saat itu, dan tidak terlepas dari sumber hukum yang ada.

D. Tokoh-tokoh Mazhab Hanafi dan Penyebarannya

Abu Hanifah tidak pernah mengarang dan menyusun sebuah kitab pun akan tetapi Abu Hanifah adalah seorang imam besar yang banyak didatangi para pelajar untuk meriwayatkan hadits atau belajar fiqh darinya. Ia terkenal sebagai guru yang memberikan kebebasan kepada para muridnya dalam melakukan ijtihad. Oleh karena itu, dalam pengajarannya Abu Hanifah menerapkan sistem diskusi. Selain mereka, ada juga murid, baik yang belajar langsung kepada Abu Hanifah sendiri maupun yang belajar kepada murid utama, yang dengan ketat mengikuti bahkan mengabdikan fatwanya untuk dijadikan rujukan tindak hukum mereka atau diajarkan kepada yang lain.

Adapun murid Abu Hanifah yang besar dan kemudian memiliki otoritas dalam berijtihad adalah :

1. Abu Yusuf Ya'qub bin Ibrahim al-Anshary (113-182 H), pengarang kitab *al-Kharaj*. Sebelum menjadi ulama fiqh, ia telah banyak berkecimpung dalam periwayatan hadits. Ia banyak meriwayatkan hadits daripada muhadits seperti Hisyam bin Urwah, Abu Ishaq Asy-Syaibani, dan Ali bin as-Sa'ib. Dalam masalah fiqh mula-mula ia belajar kepada Abu Laila dan melanjutkannya kepada Abu Hanifah. Kepada guru terakhirlah, Abu Yusuf menetapkan metode pikirnya dalam masalah fiqh. Dialah yang menyebarkan usul mazhab Hanafi ke antero dunia Islam karena selama memangku jabatan qadhi, pada masa pemerintahan khalifa al-Mansur dan Harun ar-rasyid (Bani Abbasiyah), ia menerapkan usul tersebut. Karena itu, sejak Abu Yusuf menjadi qadhi-lah

mazhab ini tersebar dengan cepat bahkan dapat dikatakan bahwa dialah orang pertama yang membakukan usul mazhab ini. Dibandingkan dengan gurunya, Abu Yusuf lebih longgar dalam penggunaan hadits.

2. Muhammad bin Hasan Asy-Saybani (132 H). Sebelum belajar fiqih kepada Abu Hanifah, ia banyak meriwayatkan hadits yang didapatnya dari Mas'ar, Malik, al-Awzali, dan as-Sauri. Setelah Abu Hanifah meninggal, ia belajar kepada Abu Yusuf. Ia lebih banyak menggunakan ra'yu dan ketat dalam menerima hadits apabila dibandingkan dengan Abu Yusuf. Ia banyak menulis pengajaran dan fatwa Abu Hanifah hingga dapat dipelajari oleh pelajar kemudian. Syaibani terkenal dengan karyanya yang disebut dengan *al-Kutub as-Sittah*, yaitu : *al-Mabsuth*, *az-Ziyadah*, *al-Jami' as-Saghir*, *al-Jami' al-Kabir*, *as-Sair as-Saghir*, dan *as-Sair al-Kabir*.
3. Zufar bin Huzail Qais al-Kufi (110-157 H), seorang muhadits yang kemudian cenderung dalam masalah fiqih. Terkenal sebagai ulama yang paling cenderung kepada qiyas dan ra'yu. Seperti sang imam, ia menjalani hidup zuhud dan ia tidak mau memangku jabatan apapun karena ia senantiasa mengisi kehidupannya dengan belajar dan mengajar hingga ia meninggal dunia.²⁴
4. Hasan bin Ziyad al-Ku'lui (W. 204 H). Pada awalnya ia merupakan seorang muhadits yang aktif dan menyusun kitab hadits dari Ibnu Juraij hingga mencapai jumlah 12.000 hadits yang keseluruhannya diperlukan oleh para

²⁴ Taufik Abdullah (ed), *Op. Cit*, hlm. 231.

fuqaha. Kemudian ia belajar fiqih kepada Abu Hanifah dan dilanjutkan kepada Abu Yusuf dan Muhammad bin Hasan. Ia juga menyusun kitab dari sang imam. Sementara itu, periwayatan haditsnya dinilai lemah oleh para muhadits.

Empat murid Abu Hanifah ini merupakan murid terbesar dalam mazhab Hanafi. Di tangan mereka, mazhab ini tersebar luas, terutama Abu Yusuf dan Muhammad bin Hasan yang menjadi ulama pemerintahan. Kebebasan yang diberikan oleh sang imam, menjadikan murid ini tidak sekedar bertaklid kepada gurunya. Mereka sering mengeluarkan fatwa yang berlainan, bahkan bertentangan, dengan fatwa imam mereka sendiri.

Adapun murid lain yang juga mempunyai peran dalam penyebaran mazhab Hanafi, tetapi tidak seperti murid di atas adalah :

1. Ibrahim bin Rustam (W. 210 H), murid Muhammad bin Hasan penyusun kitab an-Nawirid.
2. Ahmad bin Hafsh (W. 228 H), terkenal dengan Abu Hafsh al-Kabir al-Bukhari, murid Muhammad bin Hasan penulis kitab gurunya.
3. Bisyar bin al-Walid al-Kindi (W. 257 H), murid Abu Yusuf dan qadhi Baghdad.
4. Muhammad bin Suma'ah at-Tamimi (W. 223 H), murid Hasan bin Ziyad, qadhi pada masa khalifah al-Ma'mun.
5. Muhammad bin Syuja as-Salji (W. 267 H), murid Hasan bin Ziyad, pengarang *Tashih al-Asar*, *an-Nawarid*, dan *Mudharabah*.

6. Ahmad bin Umar bin Muhair (W. 261 H), terkenal dengan sebutan al-Khishaf, penyusun kitab al-Kharaj untuk khalifah *al-Muhtadi Billah*, kitab *Wiyal* dan *Wasaya*.²⁵

Masih ada beberapa kitab fiqh standar dalam mempelajari mazhab Hanafi yaitu diantaranya : *Bada'i as-Sana'I fi at-Tartib as-Syara'I*, karya Alauddin Abi Bakr bin Mas'ud bin Ahmad al-Kasani (W. 587 H), al-Inayah 'ala al-Hidayah, karya Akmaluddin Muhammad bin Mas'ud (W. 786 H), *Fath al-Qadir Syarah al-Hidayah*, karya Kamal bin al-Humam dan *Radd al-Muhtar 'ala ad-Durr al-Mukhtar* yang terkenal dengan judul *Hassiyah ibn Abidin* karya Ibnu Abidin (W. 1252 H).²⁶

Karena kecermelangan murid Abu Hanifah, mazhab ini menjadi mazhab Daulah Abbasiyah. Pengangkatan Abu Yusuf menjadi qadhi pada masa Daulah Abbasiyah merupakan tonggak awal bagi kepastian pengangkatan para qadhi sesudahnya dari ulama Hanafi.. Hal inilah yang menjadi sebab utama penyebaran mazhab Hanafi di Irak pertama kali dan kemudian di seluruh dunia Islam kala itu, seperti Persia, Suriah, dan Mesir serta kawasan Magribi lainnya.

Di Mesir mazhab ini pernah mengalami masa yang suram ketika Daulah Fatimiah berkuasa. Secara khusus, Fatimiah memusuhi mazhab Hanafi karena kedekatannya dengan Daulah Abbasiyah. Ketika Ayyubiyah berkuasa, mazhab ini bangkit lagi karena salah seorang khalifahnya, Nasaruddin asy-Syahid, bermazhab

²⁵ *Ibid*, hlm. 232.

²⁶ Abdul Aziz Dahlan (ed), *Op. Cit*, hlm. 512.

Hanafi. Pada tahun 923 H. Mesir jatuh ke tangan Kerajaan Usmani (Turki) dan sejak itu diberlakukan peradilan mazhab Hanafi.

Dengan dukungan Usmani, mazhab Hanafi makin tersebar luas dengan cepat. Hingga sekarang, mazhab ini masih dominan dianut oleh penduduk di Turki, Irak, Suriah, Libanon, dan Yordania, demikian juga di kawasan Khurasan sampai ke daerah Transoksania, seperti Sijistan, Azerbaijan, dan Tabaristan.

Di Andalusia dan kawasan Magribi bagian barat, mazhab ini kurang mendapat penganut karena penguasanya menganut Mazhab Maliki, Mazhab Maliki dan Hanafi sama-sama dianut secara mayoritas oleh sebagian besar penduduk Afrika.²⁷

²⁷ Taufik Abdullah (ed), *Op. Cit*, hlm. 232.

BAB III

LANDASAN TEORI

A. Pengertian Haidh dan Akibat Hukumnya

Darah haidh adalah darah yang keluar dari farzi perempuan dalam keadaan sehat, bukan disebabkan melahirkan anak atau pecahnya selaput darah.²⁸ Haidh menurut bahasa arab di ambil dari kata *حاض- حيضا- ومحيضا* yang artinya keluar darah haidh atau datang bulan.²⁹ Pengertian haidh yang lain ialah *حائضه-حائضه* yang artinya perempuan yang sedang datang bulan atau mens.³⁰ Haidh merupakan bentuk jamak dari *حوائض* artinya beberapa wanita yang sedang datang bulan.³¹ Bentuk masdhar haidh berasal dari kata *المحيض* yang berarti haidh. Asal daripada haidh ialah *السيلان* yang berarti mengalir.³²

Menurut bahasa haidh berarti mengalir bila di katakan *حاض الوادي* artinya lembah itu mengalir. Maksudnya disini ialah darah yang keluar dari kemaluan wanita sewaktu ia sehat bukan disebabkan karena melahirkan atau luka. Sedangkan menurut syara' ialah darah alamiah maksudnya tabiat yang wajar yang dikarenakan tabiat wanita yang sehat, keluar dari pangkal rahimnya setelah ia

²⁸Mahtuf Ahnan & Maria Ulfa. Risalah Fiqih Wanita, Terbit Terang: Surabaya, tt, hlm. 41.

²⁹Ahmad Warsono Munawwir. Kamus Al-munawwir Arab-Indonesia Terlengkap, Pustaka Progresif, Surabaya, 1997, hlm. 340.

³⁰Atalik Ali a-Zuhdi Muhdlor. Kamus Kontemporer Arab-Indonesia, Multi Karya Grafika, hlm. 716.

³¹Ahmad Warson Munawwir. Op,cit.,hlm. 340.

³²Syekh Muhammad Ali Shabuni, Rawu'u Al-Bayan Tafsir Al-ayat Al-qur'an Darul Kutubu Al-Islamiyah,hlm. 228.

mencapai umur dewasa dengan cara sehat pula pada waktu-waktu tertentu.³³

Menurut Wahbah al-Zuhailiy dalam kitabnya *al-fiqh al-islamiy wa adillatuhu*

haidh ialah *الدام الخارج في حال الصحة من اقصر رحم المرأة من غير ولادة ولا مرض في امد معي*

Artinya; darah yang keluar dalam keadaan yang sehat dari pangkal rahim wanita

bukan disebabkan karena melahirkan ataupun sakit pada waktu-waktu tertentu.³⁴

Dalam Ensiklopedi di jelaskan pengertian haidh sebagai berikut: darah yang keluar dari rahim wanita sehat dalam beberapa waktu tertentu bukan karena melahirkan dan bukan pula karena ada penyakit dalam rahim.

Dari seluruh pengertian yang telah dikemukakan di atas terdapat bermacam-macam ungkapan dan redaksi yang berbeda tentang haidh. Namun pada dasarnya mempunyai maksud dan tujuan yang sama, bahwa darah haidh ialah darah yang keluar dari vagina wanita bukan karena penyakit dan bukan pula karena persalinan. Allah telah menetapkan hal tersebut atas wanita sebagai cara untuk memelihara keturunan dan mengetahui kesucian rahim.³⁵

Menurut ijma' para ulama darah haidh itu adalah najis, oleh karena itu seorang muslim yang hendak melakukan salat apabila pakaiannya terkena darah haidh maka terlebih dahulu harus dibersihkan lalu dicuci. Dalam hal ini Rasulullah bersabda:

³³Ashary Umar Sitanggal. Fiqih Syafi'I Sistematis, CV. Asy Syifa, Semarang, 1987, hlm.95.

³⁴Wahba al-Zuhailiy. Al-Fiqh al-Islamiy Wa Adillatuhu Jilid I, Dar al-Fikr, Beirut, 1989, hlm.

³⁵Abdullah Aziz Dahlan (ed). Ensiklopedi Islam, PT. Ictiar Baru Van Hoeve, Jakarta, tt, hlm.

عن أسماء قالت جاءت امرأة على النبي صلى الله عليه وسلم فقالت اعدانا يعيب ثوبها من دم الحيضة كيف
تضع به قال تحته ثم تقرضه باماء ثم تنضه ثم تصلي فيه

Artinya: Dari Asma' r.a katanya: seorang wanita datang kepada nabi saw laalu dia bertanya: baju salah seorang kami terkena darah haidh, bagaimanaka cara membersihkannya? Sabda Rasulullah saw: mula-mula buang (kikis habis) darahnya sesudah ini gosok-gosokkan ujung jari pakai air, kemudian siram lalu pakailah untuk salat. H.r Bukhari dan Muslim.³⁶

Adapun sipat-sipat darah haidh yang dapat dijadikan sebagai patokan bagi darh haidh ialah bahaw darah tersebut nampaknya berbau hangus dan berbau busuk. Sedangkan warna haid itu yang biasa disaksikan oleh para wanita yang bersangkutan selama haidh pada umumnya ada 4 macam yaitu:

1. Hitam, berdasarkan hadis Fatimah binti Abi Ubaisy:

انها كانت تستحاض فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم أنا كان دم الحيضة فإنه اسود يعرف فأذا كاذ الكذلك
فأمسك عن الصلاة أذا كانا كخر فتوضئ وعلي فإنها هو عرف (رواه ابو دود والسائ وابن عبان)

Artinya: Bahwa ia mempunyai darah penyakit (istihadhah), maka sabda nabi

kepadanya: jika darah haidh, maka warnanya hitam dikenal. Bila demikian maka hentikan salat. Jika tidak, berwudu'lah dan salat karena itu hanya merupakan keringat.³⁷

Hadis di atas menjelaskan bahwa bagaimana caranya membedakan sipat darah yaitu: kalau darah itu sipatnya kehitam-hitaman berarti itu adalah darah

³⁶Mahtuf Ahnan & Maria Ulfa. Op.cit., hlm. 41.

³⁷Sayyid Sabiq. Fiqih Sunnah Jilid I, PT. Alma 'Arif, Bandung, 1973, hlm. 177.

haidh, maka tinggalkanlah salat. Dan jika tidak demikian itu adalah darah istihadhah maka berwudu'lah lalu salatlah.³⁸

2. Merah, karna itu merupakan warna asli dari darah.
3. Kuning, yakni yang nampak oleh wanita seperti nanah dengan warna kuning di atasnya
4. Keruh, yakni pertengahan antara putih dengan hitam seperti air yang kotor.

Berdasarkan hadis Al-qoma bin Abi Al-qoma yang diterima dari ibunya Mariyana, yakni bekas sahaya yang dibebaskan oleh Aisyah r.a:

كانت النساء يبعثن الوعثة بالدرجة فيها الكرسف به الصفرة من دم الحيضة يسأ لأنها عن الصلاة فتقول لهن لاتعجلن حتي ترين القصة البيضاء (رواه مالك ومحمد بن الحسن وعلقه البخاري)

Artinya: Perempuan-perempuan yang mengirimkan dirjah kepada Aisyah, berisikan kapas dengan sesuatu berwarna kekuning-kuningan karena darah haidh mereka bermaksud menanyakan tentang salat. Aisyah berkata kepada mereka: janganlah tergesa-gesa (mengerjakan salat) sampai kelihatan kapas itu putih bersih.³⁹

Hadis di atas menjelaskan bahwa warna kuning atau keruh itu merupakan darah haidh oleh sebab itu hendaklah meninggalkan salat sampai kelihatan bersih (suci). Dan jika sudah kelihatan bersih (suci) maka hendaklah mandi kemudian salatilah.

284. ³⁸Abu Bakar Muhammad. Terjemahan Subulus Salam, Al-Ihklas, Surabaya-Indonesia, tt, hlm.

³⁹Sayyid Sabiq. Op.cit, hlm. 178.

Haidh merupakan ketentuan Allah SWT yang berlaku bagi wanita ketika seorang wanita menginjak umur remaja, dan haidh merupakan awal seorang wanita dibebani berbagai hukum syara' sebagaimana ayat Al-Qur'an yang berbicara tentang haidh dalam surah Al-Baqarah ayat 222:

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ ۗ قُلْ هُوَ أَذَىٰ ۖ فَأَعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي
الْمَحِيضِ ۗ وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّىٰ يَطْهَرْنَ ۗ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ
حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ ۚ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ﴿٢٢٢﴾

Artinya: Mereka bertanya kepadamu tentang haidh. Katakanlah: “haidh itu adalah suatu kotoran”. Oleh sebab itu hendaklah kamu menjauhkan diri dari wanita di waktu haidh, dan janganlah kamu mendekati mereka, sebelum mereka suci. Apabila mereka telah suci, maka campurilah mereka itu di tempat yang diperintahkan Allah kepadamu. Sesungguhnya Allah menyukai orang-orang yang bertaubat dan menyukai orang-orang yang mensucikan diri.⁴⁰

Ayat diatas menjelaskan bahwa wanita yang sedang haidh itu tidak boleh digauli (jima') sebelum ia suci (mandi dengan air) oleh sebab itu hendaklah kamu menjauhkan diri dri wanita di waktu haidh. Akan tetapi jika ia tidak mendapatkan air maka ia boleh bertayammum sebagaimana ganti dari air tersebut. Berdasarkan hadis dari Malik:

⁴⁰Al-Qur'an Surah Al-Baqarah Ayat 222, Yayasan Penyelenggara Penerjemah dan Penafsiran Al-Qur'an dan Terjemahannya, Departemen Agama RI, 1993, hlm. 54

وسئل ملك عن الحائض تطهر فلا تجد ماء هل تتيمم قال نعم لتتيمم فائمن مشلمها مثل الجنب
إذا لم يجد ماء تتيمم

Artinya: Malik ditanya tentang perempuan haidh yang telah berhenti mengeluarkan darah tapi tidak menemukan air apakah ia harus bertayammum? Jawab Malik: ya, hendaknya ia bertayammum karna ia sama saja dengan orang junub yang apabila tidak menemukan air harus bertayammum.⁴¹

Ulama fikih menyatakan ada 5 akibat hukum dengan datangnya haidh seorang wanita:

1. Seorang wanita di anggap telah dewasa (baligh), sehingga ia di anggap telah cakap bertindak hukum.
2. Pertanda ketidak hamilan wanita yang di talak suaminya.
3. Haidh di jadikan oleh uama mazhab Hanafi dan mazhab Hanbali untuk perhitungan lamanya masda iddah wanita yang masih aktif haidh setelah di talak suaminya, karena kata-kata al-quru' yang terdapat dalam firman Allah Swt dalam surah al-baqarah 228 berarti haidh. Menurut mereka, iddah wanita yang masih haidh belum habis haidh sebelum berhentinya haidh yang ketiga kalinya (iddah). Namun ulama mazhab Maliki dan mazhab Syafi'i mengartikan al-quru' dalam ayat tersebut adalah suci atau bersih karenanya mereka berpendapat bahwa iddah wanita itu berakhir dengan di mulainya haidh yang ketiga kalinya.

⁴¹Malik Ibn Anas. Al-Muwatha, al-Ma'arif, Libanon, 2004, hlm. 35.

4. Haidh menyebabkan seorang wanita wajib melakukan mandi, setelah haidhnya berhenti.
5. Menurut ulama mazhab Hanbali, melakukan hubungan badan dengan istri yang sedang haidh diwajibkan membayar kifarah, baik hubungan itu disengaja atau tidak disengaja. menurut mereka dasar kifarah adalah satu setengah dinar. Kifarah ini juga dikenakan kepada wanita, jika ia secara sadar memenuhi permintaan suaminya itu, sedangkan ia tahu bahwa dilarang melakukan hubungan suami istri ketika haidh.⁴² Alasan mereka adalah hadis Abdullah bin Abbas:

عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم في الرجل يائتي اخرااته وهو حئض يتصدق بدينار او بنصف دينار

Artinya: Dari Ibn Abbas katanya: pada suatu hari nabi saw menyuruh seorang laki-laki yang telah mengumpuli istrinya yang sedang haidh untuk bersedekah sebanyak satu atau setengah dinar.⁴³

Akan tetapi jumbuh ulama tidak mewajibkan kifarah bagi yang melakukan hubungan suami istri ketika istrinya dalam keadaan haidh. Menurut mereka, kedua pasangan itu cukup meminta ampun kepada Allah Swt dan bertaubat.

⁴²Abdul Aziz Dahlan (ed). Op.cit, hlm. 455.

⁴³Bey Arifin Dkk. Terjemahan Sunan anNasa'iy Jilid I, Cv. Syifa', Semarang, 1992, hlm.142.

B. Masa Haidh Minimal dan Maksimal Bagi Wanita

Seorang perempuan yang kedatangan haidh adalah merupakan salah satu tanda baligh (dewasa) seorang remaja putri. Dan sekaligus baginya telah mendapat beban untuk mengerjakan perintah agama. Yang di maksud dewasa (baligh) ialah umur yang apabila telah di capai oleh seorang laki-laki maupun perempuan, maka dia patut mendapat perintah Allah yang berupa beban-beban syari'at seperti salat, puasa haji dan lain-lain. Kedewasan ini bisa diketahui dari berbagai hal:

- a. Bermimpi, keluar mani, baik laki-laki maupun perempuan.
- b. Mengalami keluar darah haidh bagi wanita.

Kedatangan haidh bagi wanita yang satu dengan yang lain itu berbedabeda umurnya, ada yang baru berumur 9 tahun, dan ada juga yang baru berumur 15 tahun. Jadi dalam hal ini masalah umur tidaklah dapat dijadikan patokan wanita itu datang bulan, sebab ada seorang wanita yang baru berumur 7 dan 8 tahun sudah mengeluarkan darah, tetapi bukan darah haidh melainkan darah penyakit. Pada dasarnya seorang wanita kedatangan haidh ketika mencapai usia 12 tahun. Dan keluarnya darh haidh itu dalam sebulan satu kali. Dalam hal ini tidak ada dalil yang menunjukkan adanya batas umum tertentu bagi brhentinya darah haidh. Jadi sekalipun sudah tua apabila masih melihat keluarnya darah dari farjinya maka itupun masih tergolong darah haidh.⁴⁴

Ulama fikih menyatakan bahwa umur sembilan tahun adalah patokan minimal seorang wanita baru mengalami haidh pertama, setelah berumur 12,

⁴⁴Mahtuf Ahnan & Maria Ulfa. Op.cit., hlm. 43.

dan 18 tahun bahkan 30 tahun. Oleh sebab itu, menurut Kamil Musa ulama fikih lebih memilih umur dalam menetapkan seseorang secara hukum mulai diwajibkan menjalankan hukum syara'. Artinya, apabila seorang wanita dalam umur 9 tahun telah haidh maka sejak itu ia dibebani hukum syara' dan dianggap mukallaf.

c. Telah tercapainya umur 15 tahun bagi seseorang yang tidak mengalami mimpi keluar mani ataupun haidh.

Menurut jumhur ulama fikih jika sampai umur 15 tahun wanita itu belum juga haidh maka ia ditetapkan sebagai mukallaf dengan patokan umur 15 tahun tersebut. Akan tetapi Imam Abu Hanifah menetapkan bahwa patokan umur bagi wanita dianggap mukallaf adalah 17 tahun. Artinya: apabila seorang wanita belum juga mengalami haidh sampai umur 17 tahun maka ia telah dianggap mukallaf. Adapun Imam Abu Yusuf dan Muhammad bin Hasan as-Saibani keduanya sahabat sekaligus murid Imam Abu Hanifah dengan jumhur ulama fikih dalam menentukan patokan umur bagi wanita dianggap mukallaf, yaitu sejak berumur 15 tahun.⁴⁵

Terdapat perbedaan pendapat ulama fikih dalam menetapkan masa haidh wanita. Ulama mazhab Hanafi berpendapat bahwa seorang wanita menjalani masa haidhnya minimal 3 hari 3 malam dan masa maksimalnya 10 hari 10 malam. Jika ia seorang yang telah mempunyai kebiasaan, pada 1 kali lebih dari kebiasaannya tapi masih kurang 10 hari yang lebih dari

⁴⁵Abdul Aziz Dahlan (ed). Op.cit, hlm. 454.

kebiasannya itu di pandang haidh juga. Bila melampaui 10 hari maka yang lebih dari 10 hari itu telah berubah menjadi darah istihadhah

Dalam menetapkan masa haidh, ulama mazhab Maliki membedakan antara haidh dalam persoalan ibadah dan haidh dalam masa iddah. Menurut mereka masa minimal dalam masalah ibadah cukup sekali keluar saja atau beberapa saat. Ketika itu wanita telah di anggap haidh dan apabila telah habis haidhnya beberapa saat kemudian, ia wajib mandi. Tetapi soal iddah haruslah sekurang-kurangnya sehari atau setengah hari. Menurut ulama mazhab Maliki, masa haidh maksimal juga berbeda antar wanita yang satu dan yang lainnya. Perbedaan itu dapat dilihat 3 hal yaitu:

- a. Wanita yang baru haidh, masa maksimal mereka adalah 15 hari
- b. Wanita yang sudah biasa haidh, masa maksimal haidh mereka adalah di tambah 3 hari dari kebiasaan mereka selama ini.
- c. Orang yang haidhnya terputus-putus, masa haidh maksimalnya adalah 15 hari, tidak termasuk hari ketika darah tidak keluar. Apabila melebihi dari masa maksimal yang telah di tentukan di atas, maka hal itu bukan haidh lagi tetapi darah istihadhah.⁴⁶

Ulama mazhab Syafi'i mengatakan bahwa masa haidh minimal 1 hari 1 malam. Maka kebiasaannya adalah 6 atau 7 hari, masa maksimalnya adalah 15 hari, jika lebih dari itu bukan darah haidh lagi

⁴⁶Abdur Rahman. Al-Jaziri. Kitab al-Fiqih al-Mazahib al-Arba'ah Jilid I, Maktabah al-Kubro, Mesir, 1979, hlm. 128.

tetapi telah berubah menjadi darah istihadhah.⁴⁷ Berdasarkan sabda Rasulullah Saw kepada Mihnah binti Jahasyi ketika ia bertanya kemudian Rasulullah memberi jawaban:

فتحيض ستة ايام وسبعة في علم الله ثم اغتسلي حتى اذا رايت انك قد طهرت واستتقين
فصلي اربعا وعشرين ليلة او ثلاثا وعشرين ليلة وایامها

Artinya: Jadikanlah masa haidhmu selama 6 atau 7 hari dengan sepengetahuan Allah. Kemudian mandilah engkau dan laksanakanlah salat selama 24 hari 24 malam atau 23 hari atau 23 malam.⁴⁸

C. Hal-hal yang di bolehkan dan dillarang bagi wanita selama haidh

Wanita haid hukumnya sama dengan orang nifas dalam segala hal yang di halalkan dan diharamkan untuk lebih jelasnya akan di bahas di bawah ini:

1. Hal-hal yang diperbolehkan bagi wanita selama haidh

a. Bercumbu dengan suaminya selain bersetubuh. Nabi saw bersabda:

وعن عبد الرحمن بن الاسود عن ابيه عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يامرنا في
فوح حيضتنا ان ننزر ثم يباثرنا واركم يملك اربه كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يملك اربه

Artinya Dari Abdur Rahman bin Aswad dari ayahnya Aisyah r.a dia berkata:Rasulullah saw memerintahkan kami sewaktu dalam masa subur haidh agar memakai kain sarung kemudian beliau

⁴⁷Hasbi Ash Shiddieqy. Kuliah Ibadah di Tinjau dari segi Hukum dan Hikmah, Bulan Bintang, Jakarta-Indonesia, 1954, hlm. 107.

⁴⁸Al-Imam Muhammad Asy syaukani. Naulil Authar Jilid I, CV.Asy-Syifa, Semarang, 1994, hlm. 249.

bercumbu dengan kami. Dan siapakah di antara kalian yang mampu menahan nafsunya sebagaimana Rasulullah saw menahannya.⁴⁹

- b. Berzikir kepada Allah, karna tidak ada larangan syariat mengenai zikir bagi perempuan haidh dan nifas. berdasarkan hadis

عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يذكر الله على كل احيائه

Artinya: Dari Aisyah r.a katanya: adalah nabi berzikir dalam semua keadaanya (baik berhadas atau suci).⁵⁰

- c. Ihram dan wukuf di arafah dan amalan- amalan haji dan umrah selain thawaf di baitullah. Tidak boleh thawaf kecuali sesudah suci dan mandi.

وعن عائشة رض الله عنها قالت لما جئنا سرف حضرت فقل البر صلى الله عليه وسلم افعلني ما ينعل الحاج غير ان لا تطوف بالبيت حتي تطهري متفق عليه

Artinya: Dari Aisyah ra: ketika kami tiba di wadi syarif aku mengalami masa haidh. Kemudian Rasulullah saw bersabda: kerjakanlah apa yang di lakukan oleh para jamaah haji itu selain thawaf di baitullah sampai kamu suci kembali.⁵¹

- d. Saling menyuapi makan dan minum bersama wanita haidh

⁴⁹Bey Arifin, Syinqithy Djamaluddin. Terjemahan Sunan Abu Daud Jilid I, CV. Asy-Syifa, Semarang, 1992, hlm, 181.

⁵⁰Razak, Rais Lathief. Hadis Shahih Muslim Jilid I, Pustaka Al-Husna, Jakarta-Indonesia, 1978, hlm. 192.

⁵¹Machfuddin Aladip. Bulughul Maram, CV. Toha Putra, Semarang, tt, hlm. 69.

عن عائشة قالت كنت اتعرف العظم وانا حائض فياخزہ رسول الله صلى الله عليه وسلم فيضع فمه حيث كنا فمي واثرب من الناء فيا خزه رسول الله صلى الله عليه وسلم فيضع فمه حيث كان فمي وانا حائض

Artinya: Dari Aisyah dia berkata: aku menggigit daging padahal saat itu aku sedang haidh. Kemudian Rasulullah Saw mengambilnya dan meletakkan mulutnya di tempat mulutku. Aku juga minum dari gelas kemudian Rasulullah saw mengambilnya dan meletakkan mulutnya pada bekas mulutku padahal aku dalam keadaan haidh.⁵²

2. Hal-hal yang di larang bagi wanita selama haidh

a. Bersetubuh, berdasarkan firman allah dalam surah al-Baqarah ayat 222

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذَىٰ فَأَعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ
وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّىٰ يَطْهَرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ
إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ

Artinya: Mereka bertanya kepadamu tentang haidh. Katakanlah: “haidh itu adalah suatu kotoran”. Oleh sebab itu hendaklah kamu menjauhkan diri dari wanita di waktu haidh, dan janganlah kamu mendekati mereka, sebelum mereka suci. Apabila mereka telah suci, maka campurilah mereka itu di tempat yang diperintahkan Allah kepadamu. Sesungguhnya Allah menyukai

⁵²Muhammad Nashiruddin Al-Albani. Shahih Sunan Ibnu Majah Jilid I, Pustaka Azzam, Jakarta, 2007, hlm. 274.

orang-orang yang bertaubat dan menyukai orang-orang yang mensucikan diri.⁵³

b. Mengerjakan puasa dan salat berdasarkan hadis

وعن ابي سعيد الخدري رض الله عنه قال قال رسول الله صلى عليه وسلم الي اذا حضت المرأة لم
تصلي ولم تصم (متفق عليه)

Artinya: Dari Abu Sa'id Al-Khudri ra. Ia berkata: bersabda Rasulullah Saw tidak wajib bagi wanita salat dan tidak pula puasa.⁵⁴

c. Membaca Al-Qur'an berdasarkan Hadis

ولا تقرا الحنض ولا الجنب شيئا من القران

Artinya: Wanita yang sedang haidh dan orang yang junub tidak boleh membaca sesuatu dari Al-qur'an.

d. Masuk mesjid karena Rasul Saw bersabda:

قالت دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم صرحة هذا المسجد فندي باعلي صوته ان المسجد لايجل
لجنب ولا لحنض

Artinya: Dia berkata Rasulullah SAW berkata: masuk kepekarangan mesjid ini kemudian menyeru dengan suaranya yang tingi. Sesungguhnya mesjid tidak halal bagi orang yang junub dan haidh.⁵⁵

e. Thalak, karena orang yang haidh tidak boleh di ceraikan tetapi harus menunggu sampai suci. Ulama fikih sepakat mengatakan bahwa suami

⁵³Al-Qur'an Surah Al-Baqarah Ayat 222, Yayasan Penyelenggara Penerjemah dan Penafsiran Al-Qur'an dan Terjemahannya, Departemen Agama RI, 1993, hlm. 54

⁵⁴Al-Imam Muhammad Asy-syaukani. Op.cit.,hlm. 256.

⁵⁵Abdullah Shonhaji dkk. Terjemahan Sunan Ibnu Majah, CV. Asy-Syifa, Semarang, 1992, hlm. 487.

dilarang menjatuhkan thalak istrinya yang sedang haidh. Alasannya firman

Allah Swt dalam surah at-Thalak ayat 1

- d. Thawaf, ulama fikih megatakan bahwa wanita yang sedang haidh dilarang thawaf mengelilingi ka'bah sebagaimana hadis dari Aisyah:

فقال النبي صلى الله عليه وسلم افعلني مايفعل الحاح غير ان لاتطوفي بالببيت حتي تطهري متفق

عليه

Artinya: Rasulullah bersabda kerjakanlah apa yang dilakukan para jemaah haji selain thawaf di baitullah sampai kamu suci kembali.

BAB IV

PEMBAHASAN

A. Pendapat Mazhab Hanafi Tentang Lafaz Fa Idza Tatharna

Sebagaimana yang telah dijelaskan pada bab sebelumnya bahwa para ulama berbeda pendapat tentang menjima' Isteri yang sudah habis haidh tapi belum mandi. Perbedaan pendapat terjadi ketika memahami potongan ayat فاذا تطهرن tersebut, ada yang memahami maksudnya “suci” adalah terputusnya darah haidh atau “suci” dengan air. Kemudian jika suci dengan air apakah maksudnya suci seluruh jasad atau badan atau suci mencuci kemaluan saja.

Kata suci (At-Tuhur) dalam bahasa arab adalah nama ganda (Musytarak) terbagi tiga pengertian di atas. Ulama jumbuh memperkuat pendapatnya dalam bentuk kata tafa'ul sebagai wazan kata *Thathahhur* itu hanya digunakan untuk perbuatan mukallaf bukan yang lain. untuk itu maksud firman Allah Swt فاذا تطهرن (Apabila wanita haidh itu sudah suci) adalah “lebih kuat” berarti dalam pengertian mandi dengan air.

Abu Hanifah memperkuat pendapatnya dengan menyatakan kata حتى يطهرن lebih tepat diartikan sebagai “terputusnya darah haidh” dibanding dengan arti “bersuci dengan air”.⁵⁶

⁵⁶ Ahmad bin Rusyd al-Kurtubiy, *Bidayatul Mujtahid Wa Nihayatul Muqtasid*, TP, Semarang, tth, hlm. 50

Mazhab Hanafi mengatakan apabila terputus darah haidh itu telah melewati batas maksimal dari masa haidh yang terpanjang yaitu 10 hari maka boleh saja bersetubuh sebelum mandi. Akan tetapi apabila terputus darah haidh sebelum batas maksimal yaitu 10 hari maka tidak boleh menyeturubuhnya sebelum mandi. Pendapat ini dapat dilihat dalam kitab *Fath Qadir*, sebagai berikut :

و ان انقطع دم الحيض لعشرة ايام حل وطؤها قبل الغسل و إذا انقطع دم الحيض
كأقل من عشر ايام لم يحل وطؤها حتى تغسل.⁵⁷

Artinya : Jika terputus darah haidh itu telah melewati batas maksimal; yaitu 10 hari maka boleh bersetubuh dengannya. Dan apabila terputus darah haidh sebelum batas maksimal yaitu 10 hari maka tidak boleh menyeturubuhnya sebelum ia mandi.

Dari ungkapan mazhab Hanafi di atas dapat dipahami bahwa menurut beliau menjima' Isteri yang sedang haidh yang telah melewati batas maksimal 10 hari maka boleh menjima' Isteri walaupun belum mandi. Dan apabila terputus darah haidh seelum batas maksimal 10 hari maka tidak boleh menjima' Isteri sebelum ia mandi.

Bahkan Mazhab Hanafi menyatakan sekalipun telah melewati batas 10 hari telah terputus haidhnya walaupun belum mandi maka boleh menjima'nya sebagai di jelaskan mazhab Hanafi sebagai berikut :

إذا انقطع دم المرأة دون عاداتها المعروفة في حيض او نفاس تغسل إذا تخاف فوت
الصلاة وتصلى و يتجنبها زوجها احتياط حتى تأتي على عاداتها.⁵⁸

⁵⁷ Kamal al-Din, *Syarah Fath al-Qadir*, Dar al-kutub ilmiyah, Beirut, 1995, hlm. 174

Artinya : Apabila terputus darah haidh perempuan bukan kebiasaannya pada waktu haidh dan nifas maka mandilah ia apabila takut habis waktu shalat dan shalatlah ia suaminya harus menjauhinya untuk berhati-hati sehingga datang waktu kebiasaannya.

Dari keterangan di atas dipahami bahwa apabila seorang wanita itu telah terputus masa haidh walaupun tidak masa kebiasaannya dia tetap diwajibkan mandi dan dianjurkan untuk melaksanakan shalat serta menjauhkan diri dari suaminya (berhubungan badan) karena ditakutkan darah haidh tersebut belum sempurna.

Bahkan Mazhab Hanafi memberikan suatu anjuran untuk menjauhkan diri (jima') disebabkan dalam masalah terputusnya darah haidh ada 3 kategori; sebagaimana yang tercantum dalam kitab *Fathu Qodir* yaitu:

ان يقطع لتمام العشر يحل وطؤها بمجرد الانقطاع

او دونها لتمام العادة , ان اغتسلن او مض عليها وقت الصلاة يغنى وقت الصلاة

حتى صارت طينا في زمنها حل والا

و دونها لا يقربها وان اغتسلن ما لم تحض عاداتها⁵⁹

1. Terkadang darah itu terputus sempurna 10 hari, maka boleh menyeturuhinya dengan semata-mata terputusnya.
2. Terputus darah sesudah sempurna kebiasaannya yaitu tiga hari, maka apabila ia mandi dan berlalu atasnya waktu shalat maksudnya keluar

⁵⁸ Syamsuddin al-Syarkhasyi, *Al-Mabsuth*, Dār al-Ma'rifah, Beirut, 1989, hlm. 219

⁵⁹ Kamal Al-Din, *Op.Cit*, hlm. 179

waktu shalat sehingga shalat itu menjadi hutang pada tanggungannya bolehlah menyetubuhinya kalau tidak demikian maka tidak boleh atau sebaliknya.

3. Atau terputus darah selain pada waktu yang dua diatas maka suami tidak boleh menyetubuhinya walaupun Isterinya sudah mandi selama belum berlalu waktu kebiasaannya.

Mazhab Hanafi mengemukakan dalil untuk mendukung pendapatnya dengan mengemukakan hadisnya yang diriwayatkan oleh Ibnu ‘Adi.

روي ابن عدي في الكامل من حديث معاذ ابن جبل عنه عليه الصلاة و السلام " لا حيض دون ثلاثة ايام ولا حيض فوق عشرة ايام"

Artinya: Diriwayatkan Ibnu ‘Adi dalam kitab Kamil dari hadist Mu’adz ibnu Jabal atasnya shalawat dan salam “ Tidak dinamakan haidh selain tiga hari dan tidak dinamakan haidh lebih dari sepuluh hari.”⁶⁰

Dalam hadits lain juga disebutkan

وروي دار القطنى عن النبي صلى الله ايضا من حريث و ثلة ابن الأسقع عنه. اقل الحيض ثلاثة ايام و كثره عشرة ايام.⁶¹

Artinya : Diriwayatkan Ad-Daruquthnir dan Nabi Saw juga dari hadits wasalah bin Al-Asqa’ dari Rasulullah Saw: sekurang-kurang haidh tiga hari dan sebanyak-banyaknya sepuluh hari.

⁶⁰ *Ibid*, hlm. 165

⁶¹ *Ibid*, hlm. 165

Melalui kedua hadis di atas bahwa darah haidh itu hanya tiga hari dan sebanyak-banyaknya sepuluh hari.

Pendapat mazhab Hanafi tentang menjima' Isteri yang sudah habis haidh tapi belum mandi tersebut juga didukung oleh pendapat ulama lain :

و قال المجاهد و عكرمة : ان انقطع الدام يحلها لزوجها لكن تتوضأ.⁶²

Artinya : Dan berkata imam mujahid beserta ikramah jika terputus darah boleh (halal bagi suaminya. Akan tetapi harus berwudhu.

Sedangkan pendapat Auza'i mengatakan

الى انها ان غتسلن فزوجها با الماء جازو طؤها اعنى كل حائض طهرن متى
طهرت و به.⁶³

Artinya : Asal ia sudah mencuci kemaluannya dengan air boleh bersenggama yakni semua Isteri yang suci dari haidh.

Sedangkan imam Syafi'i mengatakan tentang masalah menjima' Isteri yang sudah habis haidh tetapi belum mandi dijelaskannya dalam kitab *Al-Umm*

(قال الشافعى) انها حائض غير طاهر وامر ان لا تقرب حائض حتى تطهرو اذا
طهرن حتى تنظهن بت ب الماء ولا يحل لامري كانت امرأته حائضا ان يجمعها

⁶² Muhammad bin Ali bin Muhammad As-Syaukani, *Fathu Qadir Al-Jami' Baina Finni Ar-riwayati wa Ad-dirayati min Ilmi Tafsir. Jilid 1*, Darul Fikri, ttp, 1979, hlm. 226

⁶³ Ahmad bin Rusyd, *Op.it*, hlm. 49

حتى تنظهر.⁶⁴

Artinya : Bahkan wanita yang haidh itu tidak suci ia memerintahkan bahwa tidak didekati wanita yang haidh sampai ia suci yaitu mandi dengan air. Tidak halal bagi seseorang yang Isterinya berhaidh untuk bersetubuh sebelum ia suci (mandi).

Dan begitu pula pendapat imam Malik yang bersumber dari hadits yaitu :

عن مالك : انه بلغه ان سالم بن عبدالله و سليمان بن يسار سئل عن المحائض هل

يصبها زوجها اذا رات الطهر قبل ان تغسل ؟ فقال : لا, حتى تغسل.⁶⁵

Artinya : Bersumber dari malik sesungguhnya telah sampai kepada beliau bahwa salim bin Abdullah dengan sulaiman bin yasir pernah ditanya tentang wanita haidh, apakah boleh digauli oleh suaminya bila ia telah suci (tidak keluar haidh) tapi belum mandi? keduanya (Salim dan Sulaiman) menyatakan: tidak, sebelum wanita tersebut mandi.

Berdasarkan pendapat imam Syafi'i diatas dapat diketahui bahwa wanita yang haidh itu tidak suci ia menyuruh untuk menjauhkan diri dari wanita diwaktu haidh sebelum ia suci (mandi dengan air). Tidak halal bagi seseorang suami yang apabila Isterinya dalam keadaan haidh untuk bersetubuh sebelum ia suci (mandi)

Begitu pula hadits yang bersumber dari Imam Malik bahwa wanita yang sedang haidh tidak boleh digauli sebelum ia mandi walaupun wanita tersebut sudah terputus darah haidhnya dan melewati batas maksimal sepuluh hari sebagaimana yang dikemukakan mazhab Hanafi diatas.

⁶⁴ Abi Abdillah Muhammad bin Idris Asy-Syafi'i, *Al-Umm jilid 1*, Dar al-Ma'rifah, Lebanon, tth, hlm. 75

⁶⁵ Malik ibn Anas, *Al-Muwattha*, al-Ma'arif, Libanon, 2004, hlm. 35

Pemahaman mazhab Hanafi tentang maksud potongan ayat At-Tuhr dalam surah Al-Baqarah ayat 222 dibawah ini :

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذًى فَأَعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا

تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّىٰ يَطْهُرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ

التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ⁶⁶

Artinya: mereka bertanya kepadamu tentang haidh. Katakanlah: "Haidh itu adalah suatu kotoran". oleh sebab itu hendaklah kamu menjauhkan diri dari wanita di waktu haidh; dan janganlah kamu mendekati mereka, sebelum mereka suci. apabila mereka telah Suci, Maka campurilah mereka itu di tempat yang diperintahkan Allah kepadamu. Sesungguhnya Allah menyukai orang-orang yang bertaubat dan menyukai orang-orang yang mensucikan diri.

Berdasarkan ayat di atas bahwa yang dimaksud dengan potongan ayat tersebut terjadi 2 bacaan qiraat, yaitu :

1. يَطْهُرْنَ tahfif (ringan)

Boleh menyetubuhi Isteri kalau waktu haidh sudah habis walaupun belum mandi.

⁶⁶Al-Qur'an Surah Al-Baqarah Ayat 222, Yayasan Penyelenggara Penerjemah dan Penafsiran Al-Qur'an dan Terjemahannya, Departemen Agama RI, 1993, hlm. 54

2. يطهرن tasydid

Boleh menyetubuhi Isteri setelah habis masa haidh sesudah Isteri melaksanakan mandi.⁶⁷

Dari kedua macam qira'ah potongan ayat tersebut di atas, mazhab Hanafi memberikan penafsiran يطهرن ”Boleh menyetubuhi Isteri kalau waktu haidh sudah habis walaupun belum mandi”.

Jumhur ulama membaca dengan ولا تقربوهن حتى يطهرن dengan mensukunkan huruf tha dan mendommahkan huruf ha. Sementara imam Hamzah dan Kisa'i membacanya يطهرن dengan mentasydidkan huruf Ha dan Tha dan mematahkan keduanya dan Umam Tabrani menguatkan pendapat imam yang demikian. Menurut imam Tabrani makna يطهرن adalah يغتسلن yang artinya mandi. Imam Al-Fahru berpendapat : siapa yang mentahfifkan (meringankan) bacaan maka artinya adalah hilang darah dari kalimat طهرت المرأة من الحيض apabila sudah terputus darahnya maka makna keseluruhannya adalah janganlah kamu dekati Isteri kamu sehingga hilang darahnya.

Begitu juga dalam kitab karangan Syekh Muhammad Ali Shabuni Rawa'ul Bayan, tafsir ayat-ayat ahkam mengatakan maksud الطهرن adalah terputusnya darah, karena apabila sudah terputus darah sudah melewati batas maksimal sepuluh hari bolehlah bagi suami menyetubuhinya walaupun belum

⁶⁷ Kamal Al-Din, *Op.Cit*, hlm. 173

mandi tapi apabila terputus darah haidh sebelum 10 hari tidak boleh menyetubuhi kalau belum mandi atau masuk atasnya waktu shalat.⁶⁸

Dari penjelasan-penjelasan di atas yang telah dikemukakan oleh mazhab hanafiyah dan yang mendukung pendapat mazhab tersebut, dapat dikategorikan bahwa makna at-Tuhr dalam surah Al-Baqarah ayat 222 adalah membolehkan suami untuk menjima' Isteri yang sudah habis haidh tapi belum mandi.

B. Alasan Mazhab Hanafi Tentang Kebolehan Menjima' Isteri Yang Sudah Berhenti Haidh Tetapi Belum Mandi

Mazhab Hanafi adalah mazhab yang memberikan makna At-Tuhr dalam surah Al-Baqarah ayat 222 dengan makna membolehkan menjima' Isteri yang sudah terputus haidh tapi belum mandi dengan mengemukakan alasan-alasan dan dalil-dalil yang bersumber dari Al-Qur'an, Al-hadits oleh berbagai pendapat ulama lainnya. Untuk lebih jelasnya akan diuraikan dalam pembahasan di bawah ini :

1. Bersumber dari Al-Qur'an yaitu surah Al-Baqarah ayat 222

⁶⁸ Syekh Muhammad Ali Syabuni, *Rawa'ul Al-Bayan Tafsir Ayat Al-Ahkam Jilid 1*, Darul Kutub Al-Islamiah, t.th, hlm 231

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذَىٰ فَأَعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا

تَقْرُبُوهُنَّ حَتَّىٰ يَطْهَرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ

سُحِبُ التَّوَابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ⁶⁹

Artinya: mereka bertanya kepadamu tentang haidh. Katakanlah: "Haidh itu adalah suatu kotoran". oleh sebab itu hendaklah kamu menjauhkan diri dari wanita di waktu haidh; dan janganlah kamu mendekati mereka, sebelum mereka suci. apabila mereka telah Suci, Maka campurilah mereka itu di tempat yang diperintahkan Allah kepadamu. Sesungguhnya Allah menyukai orang-orang yang bertaubat dan menyukai orang-orang yang mensucikan diri.

Adapun makna الطهر yang terkandung dalam surah Al-baqarah diatas dipahami oleh mazhab Hanafi dengan يَطْهَرْنَ tahrif (ringan) dengan mensukunkan huruf Tha dan Mendhommahkan huruf Ha yang bermakna terputus darah haidh maka dengan terputusnya darah haidh bolehlah seorang suami menjima' Isteri yang walaupun belum mandi.⁷⁰

2. Bersumber dari hadits

روي ابن عدي في الكامل من حديث معاذ ابن جبل عنه عليه الصلاة و السلام " لا حيض

دون ثلاثة ايام ولا حيض فوق عشرة ايام"

⁶⁹ Al-Qur'an Surah Al-Baqarah Ayat 222, Yayasan Penyelenggara Penerjemah dan Penafsiran Al-Qur'an dan Terjemahannya, Departemen Agama RI, 1993, hlm. 54

⁷⁰ Kamal Al-Din, Loc.Cit

Artinya: Diriwayatkan Ibnu ‘Adi dalam kitab Kamil dari hadist Mu’adz ibnu Jabal atasnya shalawat dan salam “ Tidak dinamakan haidh selain tiga hari dan tidak dinamakan haidh lebih dari sepuluh hari.”⁷¹

Dalam hadits lain

وروي دار القطنى عن النبي صلى الله ايضا من حريث و ثلة ابن الأسقع عنه. اقل الحيض ثلاثة ايام و كثره عشرة ايام.⁷²

Artinya : Diriwayatkan Daruquthni dari nabi SAW juga dari hadis Wasalah bin al-Asqa’ dari padanya sekurang-kurang haidh tiga hari dan sebanyak-banyaknya 10 hari.

Berdasarkan kedua hadis diatas yang isinya mengatakan batas maksimal darah haidh 10 hari dan minimal 3 hari maka dengan demikian bolehlah menjima’ Isteri yang sudah habis darah (terputus darah haidh) walaupun belum mandi.

3. Pendapat lain yang mendukung mazhab Hanafi tentang membolehkan jima’ terhadap Isteri yang sudah habis haidh tapi belum mandi adalah pendapat imam Mujahid dan Ikramah.

و قال المجاهد و عكرمة : ان انقطع الدام يحلها لزوجها لكن تتوضأ.⁷³

⁷¹ *Ibid*, hlm. 165

⁷² Kamal Al-Din, *Loc.Cit*

⁷³ Muhammd bin Ali bin Muhammad Asy-Syaukani, *Loc.Cit*

Artinya : Dan berkata imam mujahid beserta ikramah jika terputus darah boleh (halal bagi suaminya. Akan tetapi harus berwudhu.

الى انها ان غتسلن فزوجها با الماء جازو طؤها اعنى كل حائض طهرن متى
طهرت و به.⁷⁴

Artinya : Asal ia sudah mencuci kemaluannya dengan air boleh bersenggama' yakni semua Isteri yang suci dari haidh.

Pendapat mujahid dan ikramah berarti Auza'i tersebut diatas juga membolehkan menjima' Isteri yang sudah berhenti haidh tapi belum mandi merupakan dalil yang memperkuat alasan mazhab hanafi terhadap masalah hubungan badan terhadap Isteri yang habis masa haidh walaupun belum mandi.

C. Latar Belakang Mazhab Hanafi Tentang Kebolehan Menjima' Isteri Yang Sudah Berhenti Haidh Tetapi Belum Mandi

Adapun yang melatarbelakangi mazhab Hanafi membolehkan menjima' isteri yang sudah habis haidh tapi belum mandi dikarenakan kondisi masyarakat mazhab Hanafi pada saat itu mengalami pluralitas yang tinggi, tidak tertutup kemungkinan lahir persoalan yang sulit dan pahit, membutuhkan pemecahan yang

⁷⁴ Ahmad bin Rusyd, *Loc.Cit*

selalu cenderung kepada pemikiran (*ra'yu*) serta adat istiadat (*'urf*). Dalam penyelesaiannya tidak boleh tidak harus memiliki dasar Al-Qur'an dan Hadis menuntut pengkajian dan pemahaman yang mendalam secara nasional terhadap ayat-ayat Al-Qur'an yang mengandung makna *Mutasyabihat*. Oleh sebab itu timbul dua cara memahami ayat-ayat Al-Qur'an dan Hadis sebagai berikut :

1. Berpegang kepada ayat atau hadis yang ada tanpa penambahan apapun
2. Menggunakan akal sebagai tambahan dalam penafsiran ayat-ayat Al-Qur'an atau Hadis yang ada kekeliruannya (*Mutasyabihat*)

Keadaan tersebut menyebabkan Irak terkenal sebagai pusat ahli pikir dan dari situasi itu imam Abu Hanifah juga banyak terpengaruh kepada paham-paham ahli pikir.

Dalam penetapan hukum, iman Abu Hanifah dipengaruhi oleh Perkembangan hukum di Kufah yang terletak jauh dari Madinah sebagai tempat tinggal Rasulullah SAW yang banyak mengetahui hadits . Sementara di Kufah kurang perbendaharaan Hadis. Disamping itu Kufah sebagai kota yang berada di tengah kebudayaan Persia, kondisi kemasyarakatan telah mencapai tingkat peradaban cukup tinggi, oleh sebab itu banyak muncul problem masyarakat yang memerlukan penetapan hukumnya karena problema itu belum pernah muncul sebelumnya. Oleh sebab itu untuk menghadapinya memerlukan jihad atau *ra'yu*. Hal inilah penyebab perbedaan perkembangan pemikiran hukum Kufah (Irak) dengan di Madinah (Hijaz) .Ulama di Madinah banyak memakai sunnah dalam menyelesaikan problem-problem yang muncul dalam masyarakat .Sedangkan di

Kufah sunnah hanya sedikit yang diketahui di samping banyak terjadi pemalsuan Hadits ,sehingga Imam Abu Hanafi sangat selektip dalam menerima Hadits. Sudah barnag tentu Abu Hanafi di tuntutan untuk menyeleksi keshahihan hadits atau perawinya yang tidak memenuhi persyaratan. Dengan alasan seperti itu dalam menyelesaikan masalah yang aktual beliau banyak menggunakan ra'yu.

Para ahli hukum di Kufah (Irak) merumuskan ketentuan hukum mereka dari pendapatan dan pertimbangan sahabat seperti sahabat Ali,Abdullah bin Mas'ud dan para Tabi'in dll. Pemikiran para pakar hukum di Irak di warisi oleh Abu Hanifah dengan mempelajari (ketentuan hukum yang terdahulu) dari mereka dan melakukan perbandingan dengan pakar- pakar hukum sezaman nya dalam keputusan – keputusan kemudian melakukan ijtihad dengan tetap memelihara semangat dan praktek yang berlaku di Kufah masa itu.⁷⁵

Kondisi sosial masyarakat dari mazhab Hanafi yang selalu mempergunakan pemikiran (*ra'yu*) dalam menetapkan hukum menjadi suatu latar belakang penyebab terjadinya penerapan hukum di kalangan masyarkat selalu mengedepankan prinsip menghormati kebebasan setiap orang untuk menentukan kemauannya sendiri.berpendapat bahwa kernalangan terbesar yang menimpa manusia ialah bila kemerdekaannya di batasi atau di rampas. Semua pendapat dan

⁷⁵ Lenni, *Analisa terhadap Pendapat Ulama tentang Lafaz Lamastum Al-Nisa (Surah Al-Maidah ayat 6) Studi Perbandingan anatar Imam Abu Hanifah dan Imam Syafi'i*, Skripsi STAIN Padangsidimpuan 2006 hlm. 19

fatwa-fatwa hukum Imam Abu Hanifah di dasarkan pada prinsip kebebasan yang menurut hukum syari'at harus dilindungi.⁷⁶

Dalam masalah menjima' isteri yang sudah habis haidh tapi belum mandi, mazhab Hanafi membolehkannya karena makna *at-tuhur* tersebut dalam surat al-Baqarah ayat 222 dimaknai secara ringan (takhfif) yang membolehkan menjima' isteri kalau waktu haidh sudah habis walaupun belum mandi.⁷⁷

Pemahaman mazhab Hanafi tentang maksud potongan ayat At-Tuhr dalam surah Al-Baqarah ayat 222 dibawah ini :

وَدَسَّأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذَىٰ فَأَعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا

تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّىٰ يَطْهَرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ

التَّوَّابِينَ وَالْمُتَطَهِّرِينَ⁷⁸

Artinya: mereka bertanya kepadamu tentang haidh. Katakanlah: "Haidh itu adalah suatu kotoran". oleh sebab itu hendaklah kamu menjauhkan diri dari wanita di waktu haidh; dan janganlah kamu mendekati mereka, sebelum mereka suci. apabila mereka telah Suci, Maka campurilah mereka itu di tempat yang diperintahkan Allah kepadamu. Sesungguhnya Allah menyukai orang-orang yang bertaubat dan menyukai orang-orang yang mensucikan diri.

⁷⁶ Abdurrahman Asy-Syarkawi, *Riwayat Sembilan Imam Fiqih*, Pustaka Hidayah, t.th, hlm 256

⁷⁷ Kamal Al-Din, *Loc.Cit*

⁷⁸ Al-Qur'an Surah Al-Baqarah Ayat 222, *Yayasan Penyelenggara Penerjemah dan Penafsiran Al-Qur'an dan Terjemahannya*, Departemen Agama RI, 1993, hlm. 54

Berdasarkan ayat di atas bahwa yang dimaksud dengan potongan ayat tersebut terjadi 2 bacaan qiraat, yaitu :

1. يَطَهْرُن tahfif (ringan)

Boleh menyetubuhi Isteri kalau waktu haidh sudah habis walaupun belum mandi.

2. يَطَهْرُن tasydid

Boleh menyetubuhi Isteri setelah habis masa haidh sesudah Isteri melaksanakan mandi.⁷⁹

Dari kedua macam qira'ah potongan ayat tersebut di atas, mazhab Hanafi memberikan penafsiran يَطَهْرُن ”Boleh menyetubuhi Isteri kalau waktu haidh sudah habis walaupun belum mandi”.

Karena mazhab Hanafi memandang apabila terputus darah haidh perempuan bukan kebiasaannya pada waktu haidh dan nifas maka mandilah ia apabila takut habis waktu shalat maka shalatlah ia, suaminya harus menjauhinya untuk berhati-hati sehingga datang waktu kebiasaannya.⁸⁰

Mazhab Hanafi juga mengatakan jika terputus darah haidh itu telah melewati batas maksimal 10 hari maka boleh bersetubuh dengannya. Dan apabila terputus darah haidh sebelum batas maksimal maka tidak boleh menyetubuhinya

⁷⁹ Kamal Al-Din, *Op.Cit*, hlm. 173

⁸⁰ Syamsuddin, *Loc.Cit*

sebelum ia mandi. Karena kalau sudah melewati batas maksimal sepuluh hari itu adalah darah istihadhah.⁸¹

Sedangkan dalam masalah batal atau tidaknya wudhu yang terdapat dalam potongan ayat *لمستم النساء* pada surat al-Maidah ayat 6, mazhab Hanafi mengartikan potongan ayat tersebut dengan persetubuhan (jima') dan pemahamannya terhadap wudhu dapat dikategorikan tidak batal kalau tidak ada unsur sahawat dari kedua belah pihak walaupun tidak mempunyai lapis.⁸²

Dari uraian-uraian dia atas yang melatarbelakangi terjadinya pemahaman mazhab Hanafiyah tentang kebolehan menjima' isteri yang sudah berhenti haidh tapi belum mandi dikarenakan kondisi masyarakat mazhab Hanafi pada saat itu mengalami tingkat tingkan pluraritas penduduk yang tinggi, tidak tertutup kemungkinan lahir persoalan yang sulit dan pahit, membutuhkan pemecahan yang selalu cenderung kepada pemikiran (*ra'yu*) serta adat istiadat (*'urf*).

D. Analisis Penelitian

Setelah mengungkap masalah sejelas mungkin mengenai pendapat mazhab hanafi tentang lafaz *فإذا تطهرن* maka dapat dibuat analisis sebagai berikut:

Mazhab Hanafi berpendapat tentang lafaz *فإذا تطهرن* diartikan dengan *يطهرن* dimaknai dengan “terputus darah haidh” maksudnya boleh menyetubuhi

⁸¹ Kamal ad-Din, *Loc.Cit*

⁸² Lenni, *Op.Cit*, hlm. 14

isteri kalau waktu haidh sudah habis walaupun belum mandi.⁸³ Berdasarkan hadist :

عن الربيع ابن صبيح انه سمع انس يقول لا يكون الحيض كثر من عشر.

Artinya : Dari Ar-Rabi bin Shabih bahwa dia pernah mendengar sahabat alias (Sahabat Nabi Saw) mengatakan : “Haidh itu tidak lebih sepuluh hari” (HR. Ad. Daruquthnie)⁸⁴

Dalam hadits lain

وروي دار القطنى عن النبي صلى الله ايضا من حريث و ثلة ابن الأسقع عنه. اقل الحيض ثلاثة ايام و كثره عشرة ايام.⁸⁵

Artinya : Diriwayatkan Ad-Daruquthnir dan Nabi Saw juga dari hadits wasalah bin Al-Asqa’ dari Rasulullah Saw: sekurang-kurang haidh tiga hari dan sebanyak-banyaknya sepuluh hari.

Melihat pendapat mazhab Hanafi, dengan megemukakan hadist di atas menyatakan boleh menjima’ isteri yang sudah habis haidh tapi belum mandi adalah boleh karena mazhab tersebut memahami kata *at-Tuhur* dalam surat al-Baqarah ayat 222 يطهرن diartikan dengan terputusnya darah haidh.

Selanjutnya dalam masalah latar belakang mazhab Hanafi membolehkan menjima’ isteri yang sudah berhenti haidh tapi belum mandi disebabkan kondisi

⁸³ Ahmad bin Rusyd, *Loc.Cit*

⁸⁴ Mahtuf Ahnan dan Maria Ulfa, *Loc.Cit*

⁸⁵ Kamal Al-Din, *Loc.Cit*

masyarakat mazhab Hanafi mengedepankan metode pemikiran (*ra'yu*) dan cenderung kepada '*urf*'.

Setelah melihat pendapat mazhab Hanafi di atas tentang makna *at-Tuhur* dalam surah al-Baqarah ayat 222 tersebut, penulis lebih cenderung dan berpihak kepada kehati-hatian dalam masalah hubungan suami isteri (*jima'*) daripada hanya memandang kerasionalan penafsiran kata yang terdapat dalam lafaz *at-tuhur* yang dikemukakan mazhab hanafi. Jika pendapat mazhab Hanafi tersebut diamalkan akan timbul kecerobohan terhadap keabsahan masa suci, melihat masa suci merupakan hal yang harus betul-betul diperhatikan.

Sedangkan mazhab Hanafi terlalu jauh menafisirkan ayat tersebut sehingga masalah masa suci seorang wanita akan mudah dipermainkan, sedangkan masalah masa suci atau tidaknya seorang wanita merupakan ibadah yang harus betul-betul diperhatikan. Walaupun pendapat mazhab Hanafi ini kelihatan mudah, tetapi apabila terjadi suatu kemudharatan (*perzinaan*) maka pendapat inilah yang dijadikan alternatif yang menghindarkan kita dari kesulitan, sulitnya menghindarkan diri dari terjadinya menjima' isteri yang sudah habis masa haidhnya walaupun belum mandi.

Penulis dalam hal ini bukan berarti tidak konsisten terhadap pendapat mazhab yang lain selain mazhab Hanafi ini karena ada alasan lain yang menghindarkan kesulitan, yaitu alasan darurat sebagaimana ushul fikih menyebutkan:

الضرورة تبيح المحظورة

Artinya : Kesukaran itu membolehkan hal-hal yang dilarang.⁸⁶

Oleh sebab itu pada dasarnya menjima' isteri yang sudah habis haidh tapi belum mandi tidak boleh akan tetapi pada saat darurat dibolehkan sebagaimana pendapat mazhab Hanafi tersebut.

⁸⁶ Imam Musbikin, *Qawa'id al-Fiqhiyah*, PT. Raja Grafindo Persada, Jakarta, 2001, hlm 69

BAB V

PENUTUP

A. Kesimpulan

Dalam bab ini penulis mengemukakan kesimpulan sehubungan dengan permasalahan yang diteliti sebagai berikut:

Pendapat mazhab Hanafi tentang lafaz يطهرن dalam surat al-Baqarah ayat 222 dalam masalah jima' diartikan dengan terputusnya darah haidh, jadi apabila terputus darah haidh bolehlah menyetubuhi isteri kalau waktu sudah habis walaupun belum mandi.

Sedangkan alasan mazhab Hanafi tentang kebolehan menjima' isteri yang sudah berhenti haidh tapi belum mandi karena pemahamannya terhadap makna *at-tuhur* tersebut dalam surat al-Baqarah ayat 222 di artikannya terputus darah haidh dengan mengemukakan dalil dari sebuah hadis yang intinya menyatakan haidh itu tidak lebih dari 10 hari dan sekurang-kurangnya 3 hari yang diriwayakan ad-Darul Quthni, dan hadist Ibnu 'Adi.

Yang menjadi latar belakang mazhab Hanafi membolehkan menjima' isteri yang sudah berhenti haidh tapi belum mandi adalah karena kondisi masyarakat mazhab Hanafi pada saat itu mengalami tingkat pluraritas penduduk yang tinggi tidak tertutup kemungkinan lahir persoalan yang sulit dan pahit

sehingga membutuhkan pemecahan yang selalu cenderung kepada pemikiran (*ra'yu*) serta adat istiadat (*'urf*).

B. Saran-saran

Adapun saran-saran penulis sehubungan dengan penulisan skripsi ini adalah sebagai berikut:

Diharapkan kepada kaum muslimin, apabila ingin menjima' isteri yang sudah habis haidh tapi belum mandi haruslah betul-betul diperhatikan mana yang lebih berat mudharatnya ketimbang manfaatnya maka apabila ditakutkan terjadi yang tidak diinginkan (*berzina*) lebih baiklah dilakukan menjima' isteri yang habis haidh walaupun belum mandi.

Kemudian kepada para mahasiswa yang ilmu dalam jurusan syari'ah, untuk lebih kuat menganalisi secara mendalam tentang *khilafiyah* persoalan-persoalan fiqih untuk diberikan yang lebih mendekati kebenaran sekaligus menyumbangkan pengetahuan serta dapat mensosialisasikan hukum Islam ditengah-tengah masyarakat, sehingga kebenaran tersebut tidak asing bagi mereka.

DAFTAR PUSTAKA

- Abdullah, Taufik (ed), *Ensklopedi Tematis Dunia Islam*, PT. Ichtiar Baru Van Hoeve, Jakarta, t.th
- Ahmad Amin, Husayn, *Seratus Tokoh Dalam Sejarah Islam*, PT.Remaja Rosdakarya, Bandung,1999
- Ahnan, Mahtuf dan Maria Ulfa, *Risalah Fiqh Wanita*, Terbit Terang, Surabaya, t.th
- Ali Nashif, Mansyur, *Mahkota Pokok-pokok Hadist Rasulullah I*, Sinar Baru, Bandung, 1993
- Al-Albani, Muhammad Nasiruddin, *Terjemahan Shahih Sunan Ibnu Majah Jilid I*, Pustaka Azzam, Jakarta, 2007
- Al-‘Asqalani, Ibnu Hajar, *Bulugul Maram*, Terj. A. Hassan, CV. Diponegoro, Bandung
- Ali Sabuni, Muhammad, *Rawa’u Al-Bayan Tafsir al-Ayat Al-Qur’an*, Darul Kutub Al-Islamiyah, ttp, tth
- Al-Juzairi, Abdurrahman, *Mazahibul Arba’ah Jilid I*, Maktabah Al-Kubra, Mesir 1979
- Al-Kahlani, Muhammad Ibnu Ismail, *Subulu as-Salam*, Maktabah ‘Ilan, Beirut, 1926
- Al-Maraghi, Abdullah Mustofa, *Pakar-Pakar Fiqh Sepanjang Sejarah*, LKPSM, Yogyakarta 2001
- Ash-Siddqy, Hasbi, *Kuliyah Ibadah Ditinjau Dari Segi Hukum dan Hikmah*, Bulan Bintang, Jakarta, Indonesia, 1954
- Asy-Syak’ah, Mustofa Muhammad, *Islam Tidak Bermazhab*, Gema Insani Press, Jakarta, 1995
- As-Syarkhasyi, Syamsuddin, *al-Mabsūt Juz I*, Dār al-Ma’rifah, Beirut, 1989
- Asy-Syarqawi, Abdurrahman, *Riwayat Sembilan Imam Fiqih*, Pustaka Hidayah, Bandung, 2000

- asy-Syaukani, Muhammad, *Nailul Authar*, Terj. Hadimulyo dan Kathur Suhardi, CV. Asy-Syifa', Semarang
- Arifin, Bey dan Yunus Ali al-Muhdor, *Tarjamah Sunan An-Nasa'i*, CV. As-Syifa, 1992,
- az-Zuhaili, Wahbah *Fiqh al-Islam Wa Adillatuhu*, Dār al-fikri, Beirut, t.th
- Chalil, Moernawar, *Biografi Empat Serangkai Imam Mazhab*, Bulan Bintang, Jakarta 1994
- Dahlan, Abdul Aziz, *Ensklopedi Hukum Islam*, PT. Ichtiar Baru Van Hoeve, Jakarta, 2000
- Ibnu Anas, Malik, *Al-Muawattha*, Al-Ma'arif, Libanon, 2004
- Idris Asy-Syafi'i, Abi Abdillah Muhammad Ibn, *Al-Umm Jilid I*, Dar Al-Ma'rifah, Lebanon, t.th
- Mudhor, A.Tabik Ali A. Zuhdi, *Kamus Kontemporer Arab Indonesia*, Multi Karya Grafika, ttp, t.th
- Muhammad As-Syaukani, Muhammad bin Ali bin, *Fathu Qadir al-Jami' Baina Finni Ar-Riwayati Wa ad-Dirayati min Ilmi Tafsir Jilid I*, Darul Fikri, t.tp, 1979
- Munawwir, Ahmad Warsono, *Kamus Al-Munawwir Arab Indonesia Terlengkap*, Pustaka Progresif, Surabaya, 1997
- Musbikin, Imam, *Qawa'id Al-Fiqhiyah*, Pt. Raja Grapindo Persada, Jakarta, 2001
- Musthofa, Adib Bisri, *Tarjamah Shahih Muslim*, CV. Asy-Syifa, Semarang , 1992
- Pusat Bahasa Departemen Pendidikan Nasional, *Kamus Besar Bahasa Indonesia Edisi Ketiga*, Balai Pustaka, Jakarta, 2001
- Rusyd, Ibnu, *Bidāyah al-Mujtahid Wa Nihāyah al-Muqtashid I*, Dār al-Fikr, Beirut, 1995
- Wahid, Kamaluddin Muhammad ibnu Abdul, *Fath al-Qadīr Juz II*, Dār al-Kutub, Beirut, 1995

Sabiq, Sayyid, *Fikih Sunnah 2*, PT. Al-Ma'arif, Bandung, 1976

Sitanggal, Anshary Umar, *Fiqh Syafi'I Sistematis*, CV. As-Syifa, Semarang, 1987

Su'ud, Abu, *Islamologi, Sejarah Ajaran dan Peranannya Dalam Peradaban Ummat Islam*, Rineka Cipta, Jakarta, 2003

Syaltut, Mahmud, *Fiqh Tujuh Mazhab*, CV. Pustaka Setia, Bandung, 2000

Yayasan Peyelenggara Penterjemah al-Qur'an, *al-Qur'an dan Terjemahannya*, Departemen Agama, 1993

DAFTAR RIWAYAT HIDUP

I. Nama Penulis

Nama : Elida Liana
Nim : 05.210287
T T L : Padangsidimpuan, 22 November 1987
Alamat : Kelurahan Sigalangan, Kec. Batang Angkola

II. Jenjang Pendidikan yang Telah Ditempuh adalah :

1. Pada tahun 1999 tamat sekolah SD Negeri No. 142522 Pintu Padang
2. Pada tahun 1998 tamat sekolah MI Daru Pintu Padang
3. Pada tahun 2002 tamat sekolah Pesantren MTsS Musthafawiyah Purba Baru
4. Pada tahun 2005 tamat sekolah MAS Baharuddin
5. Pada tahun 2010 tamat Sekolah Tinggi Agama Islam Negeri (STAIN) Padangsidimpuan Tenggara pada jurusan Syari'ah Prodi Ahwalus Syahksiyah.

III. Nama Orang Tua

Nama Ayah : Eldi Syafwan
Nama Ibu : Berliana
Pekerjaan : Pegawai Pos
Alamat : Kelurahan Sigalangan, Kec. Batang Angkola